

(مكتبة)

دشیر الامة یارب البشریة من طوايا الانماقی

(للملحوظ برنایة دایة رب العالمین)

؟ الحابی المسکن ؟

(محمد)

کتاب بسرہ اللہ تعالیٰ ان منفقہ الانسانیۃ الی ہی محور السمادات
ومعمری المفاد والارادات هن تفنتہ بہ فی حید فلا یغفل ولا یسفی وان کان
یہودیا نو نصرانا ولما لک انما یلجئہ فی هذه الابان

اذا المرق لم یرزق من العدل وکبا « یجئہ فی بحر الحماة من العرق
أحاطت بہ ریح الملائکی ووحیا « راحیم مذوقا علی النار واحترق
وما العدل الا اللہ والرحمة لہ « وتدل المعنی ان لا یضیع لہ حق
وللہ بل والنفس والحاق « کلیم « حقوق علی الانسان ما دام رقی
لدا کان فور المرء فی حفظ نفسه « من البی والتمیط والحرص والسبق

« حمود الدلیح شفیوہ لاریء

۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰

(نن الامة الراحدة سرہ غروب)

(۱۰)

(۱۱)

(سنة ۱۱۱۹ - شریہ)

كتاب

﴿ نشر الأسرار الشريفة » من طوایا الاخلاق الحميدية ﴾

(للمحفوظ برعاية عنايه رب العالمين)

﴿ الجنبیبي المسكين ﴾

(محمد)

— — — — —

كتاب يسره الله تعالى لسان حفيظة الاسامة التي هي محور السعادات
ومرمى المقاصد والارادات من دعه به في دبه فلا يضل ولا يشقى وان كان
يهوديا أو نصرانيا ولئلا أتبا بلخصه في هذه الايات

اذا المرء لم يرزق من العدل مركبا « بنجيه في بحر الحياة من الغرق
أحاطت به ربح الماسهي وموحها « وأصبح مقذوفا على النار واحترق
وما العدل الا الدين والزهد بانه « وعدل الفتى ان لا يضيع لديه حق
ولله بل والنفس والحلق كلهم « حقوق على الانسان مادام ذار مق
لذا كان فوز المرئ في حفظ نفسه « من البغي والتفريط والحرص والشبق

« حقوق الطبع محفوظة للمشيء »

© 1919 by the Author. All rights reserved.

مطبوعة الشريعة في دار محمد بن عبد الله

(سنة ١٣١٩ — هجرية)

بسم الله الرحمن الرحيم

— ١٧٥ —

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والصلاة والسلام على سيدنا محمد ابن عبد الله وآله وصحبه ومن تابعه ووالاه
(واقول بقلب آسف ودمع واكف)
أنت بدر بصي في الكون لكن * بالخطايا علا سالك الدخان
ياسراج الوجود ياخير دال * هل يحار الدليل ياانسان
(ياأيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً فلاقه) الانسان بحقيقته دال
على موجد سائر البسه بنفسه لا بنفسه اما من طريق السعادة واما من طريق
النفا محمولاً على ما يسبق الريح من حيث لا يشعر لأن تعاقب المساء والصباح
أسبق من مسابقة الرياح (انا هديناه السبل اما شاكرًا واما كفورًا) وفولدا
بنفسه لأنه من حيث هو محل لتلهر العمل خلقت فيه الأعمال ونسبت اليه
وما ذلك الا رحمة من الله بعباده اذ الانسان محل للنجع والاعتراض قال
تعالى (ان الانسان خلق هاونًا اذا مسه الشر جزوعًا واذا مسه الخير منوعًا)
الا من استنهم الله في بقية الآيه السريفة وحضره القهر وكرياء العظمة
لا تقبل لم ولا كف وهما من نتائج الجرع والاعتراض فلذلك رحم الله عباده

بمسبة الاعمال اليهم كجلا يكون الاعراض منهم سبباً لافوخ المقت بهم كما
وقع لأبليس من فقه الامر اسلم وجهه وسلم ومن لم يفقه وقع في ذلك المصراع
ولم يمان ذلك ان الله تبارك وتعالى في مبداء ظهور هذه المظاهر الكونية
وترتيب هذا النظام الابداعي المركب من العالم العلوي الذي تمدح به في
منل قوله (فارجع البصر هل نرى من فطور ثم ارجع البصر كرتين يعلب
الك البصر خاسئاً وهو حسار) ومن العالم السفلي الذي امان به في مثل
قوله (ألم نجعل الارض مهاداً والجبال اوتاداً وخلفناكم ارواجاً) الى آخر
ما قال جعل سبحانه وتعالى لكل موجود منهما استعداداً خاصاً وفائدة لانشاؤه
فألية غيره من جمع الوجوه وجعل الكل ما بين مؤثر ومؤثر فيه تأثيراً صورياً
مرتبطاً بمسببات وارتباطات مبدؤها وهما المؤثر الخفي الذي هو مع كل موجود
بمعة تناسب قابلية واستعداده وانما لم يكن التأثير منه الا بوساطة الاسباب
لهوله تعالى (وما كان لنشر ان يكلمه الله الا وحياً او من وراء حجاب او يرسل
رسولاً فوحى بأذنه ما يشاء) فكذلك التأثيرات الكونية لا تكون الا هكذا
ولانه سر في الدنيا اسرار الحكمة للتلويح والبعثون وسببر في الآخرة اوار
الفرد في التكوين والظهور من كشف الله عن بصيرته طاعة للمحبب النفسانية
شاهد المكوّن والتكوين في الكائنات ومن عمت بصيرته أخذ في مطالعة
الاقرب من المظاهر حتى اذا دهمه الامر من حيث لا يشعر أخذه الجزع ووجه
الاعراض والارم على من سمع انه هو الممرد بالتأثير فبإيديه لسان الحال الآن
وقد عيب قبل وكنت من المفسدن) فلهذا نسب الله الاعمال الى العمال
ليعلم كل فري من الناس والمهتدين الى ما ربح فيه علمه وساعده عليه استعداد

والحق سبحانه وتعالى حمل الاستعدادات مصادر الأعمال فلم يخلق في عامل عملا الاوبنته وبين استعداده مناسبة ليكون الجراء مناسبة للأعمال والاستعدادات جزاء وفاقا قال تعالى (وما ربك بظالم للعبيد) ولذلك كان من الآداب السريعة نسبة الحسنة الى الله لانه هو موجدها وخالقها ولو شاء ما خلقها ولا أوجدها حتى وان استعداها الاستعداد لانه قوي مختار لا يجبر على شيء واما السبئية فمنسب الى عاملها أو من اصاتته لانها ما كانت الا مناسبة لاستعدادها وقابلته ألا ننغه قوله تعالى لبيبه (ما أصابك من حسنة فمن الله) لانه ان لم يوجدها ما كانت (وما أصابك من سيئة فمن نفسك) لانها ما أعدت الا لاستعدادك ولو لم تكن اهلا لها ما أصابتك وكان ذلك بعد قوله (فل كل من عند الله) فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) اعلاها لبيبه بالآداب الالهية التي يقتضيها القيام بحقوق العبودية فكان ذلك ادبا سريعا ذوقيا تأدب به المخلصون من أهل طريق السعادة الذين يتبعون الرسول الحي الامي

فان قال فائل البخاق الله العبادات الصادرة من أهلها نقول ان الذي خلق في الانسان ما يستحي الكامل من براء عند اللبس بعمله كالبول والغائط والريح المنين الذي يضحك السفهاء خروجه مع شدة ضرورة لزومه لصحة الابدان هو الذي يخفى الجنون والمجون ونناحيهما في عاملها لحكمة يعلمها وربما أطلع عليها من أهل الأسرار من شاء ألا تنغه قوله تعالى (انما الحجة الدنيا لعب ولهو وربة) الى آخر ما قال ثم في آية أخرى يقول (وما خلفنا السموات والارض وما بينهما لاعبين ما خلقناهما الا بالحق) ألبس هذا بسر الى أن كل باطل من العبادات والملاهي ما وجد الا عن مصدر حتى لما تترتب عليه من مقتضيات

الحكمة الواسعة ولذلك ما وجه الله خطابه في كتابه العزيز فيما بانل ذلك الا
 لأولي الابواب من الخائف من هذا تعلم ان الماعلى في كل مفهول هو الله
 ولكن نسبة الأعمال الى عملها ما هو الا رجوعه منه لعاد كما سبق ذكره وفولنا
 لا بنفسه لهوله تعالى (وما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط
 مستقيم) وهو قول رسول كريم اذ لا فطرة للعاجز الذي لا يملك لنفسه ضرا
 ولا نفعاً على مشقة هذا السفر الداويل الثاني بمنح فيه المسافر لما يدمع به
 الممالك ونفي به الموبقات وما وجد الا لسان الاجاهل عارياً عاجزاً قال تعالى والله
 أخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون نبيها (وقال لبيه (دل لأدري ما بهل
 بي ولا بكم وقال له (فل لأملك امسى نفعاً ولا ضرا الا ما شاء الله) وار
 كنت أعلم النيب لاستمكنت من الخبر (وقال (وما تدري نفس ماذا
 تكسب عدا وما تدري نفس بأي أرض تموت) وهذا هو الحق المبين الا
 نرى ان أمهر الاطباء الذي احتسب بمالجه داء وانسهر بالمهارة في ربحا لم يملك
 الا بذلك الداء الا ترى ان أقوى قوي من الحمار اذا أراء الله تأديبه
 بأي مرض بجاروسنن بأنسنع منا ستعت به الصبي المدعور من قاتل أو
 عفريت هذه كلها دواع تستلزم علم القدرة على هذا السر الا ان يكون
 المسافر محمولا ولا حامل للأناس بل وجميع الموجردات الاقومة من فامت
 السموات والارضون بأمره وعسك السماء أن تقع على الارض الا بأذنه
 وكثيراً ما ذكر الله عبادته بتت تاهم في أصلاط آياتهم رداون امهاتهم وهما
 بعد ذلك وما قبله حتى قال (وان نعدو نمد الله لا تقصوها) من الدم الى
 لازمهم ملازمة الروح للجسد وكلما ذكرها بها ساسوما وافد اعفاهم الملائقي

عن تذكر ما لا يحتاج الى تذكر وما ذلك الا لما حال بينهم وبين الذكرى من الموانع التي سندها وقد صرح الله تبارك وتعالى بمعنى ما قلناه في مواضع كثيرة من الكتاب العزيز ولكن أهل السببه الذين يحرفون الكلم عن مواضعه صرفوها الى ما يوافق مشاربهم من المغاصد التي يريدون ان يشبهوا فواعدها قال تعالى (كلاً نذ هو لاء وهو لاء من عطاء ربك) يشير بذلك الى أهل النعم في الدنيا والى أهل العسم في الآخرة فمجهل لفريق خطه وحمل له جهنم يصلها مذمومة مدحوراً واجل نعيم آخرن وشكر سعيهم وكل ميسر لما خلق له كما أخبر الصادق الأمين ومأخوذ بنواصبيهم الى اهم اليه صائرون كما ذكر رب العالمين منهم من هو ميسر ليسرى ومنهم من هو ميسر للعسرى (قال تعالى فألمها فجورها وتقواها) على حسب استعدادها في مبداء الخلق والتكوين مقادة كما يفاد الاعمى لاجلاسه في المكان الذي أعد له على حسب استعدادده وقابليته لأنه لو لم يجلسه قائده مع المعنى للجل وضاق صدره ولو لم يقده القائد ما هتدى الى مكانه (ولا نقول لشيء اني فاعل ذاك - ادا الا ان يشاء الله) بل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار وهو خالق الداء والدواء ولولا هدايته للطبيب والعليل ما هتدى أحدهما للمواصفة والآخر للتعاطي الا ترى جواب رسول الله موسى عليه الصلاة والسلام لفرعون عند ما سأله عن ربه (قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) يريد بقوله خلقه الفواويل والاستعدادات ثم هدى الانسان الى ما يناسبها من الحركات والسكنات يواءم الارادات (فانه بيده ملكوت كل شيء وهو الذي يقول لشيء كن فيكون) وما في الوجود من حركة ولا سكون الا وهو شيء ولذلك

قلنا لا بنفسه اذ الكل لغبضة قبره مفهرون وفي دائرة ارادته دائرون ماخرج
شيء عن دائرة ارادته المحبطة بالكلبات والجريئات لاله الا هو رب
الأرضين والسموات الا يكتفي الانسان بقوله تعالى (فل الانسان ما اكفره
من أي شيء حمله من نطفة خلفه فقدّره ثم السبيل بسره ثم أماته فأقبره ثم
اذا شاء أندره كلاً لما يقتض ما أمره) ثم أرادته تفهيماً بقوله (فاليغفل الانسان
الى طعامه أنا صبينا الماء صباحاً ثم شققنا الارض شقاً فأبنتا فيها حاً) الى آخر
السورة أليس هذا كله بحق أليس هذا كله يكون دليلاً على أن الانسان
مفاد الى ما هو صائر اليه حيث لم يكن مجبوراً لأن الجبر لا يكون الا على
المكروه وما يسر الانسان الا لما يلايم استعداده وقابليته ألا ترى القائل يتسقى
من مفتوله بعد ما أوقع به هذا الأمر السبع الذي لم يكن له شبه في الغفلة
وما ذلك الا لأن طبعه الاستعدادي يألف ذلك النسر هكذا حال جميع
السائرين كل معان على ما تمثل اليه فطرته غير أن السائر في طريق الشقا يقال
له ضال لأنها غير مفصودة له بالذات اذ الكل لا يتمون الا الفوز والنجاة
وحس المال فترى العاصي من أهل الأيمان يمتنى ان لو كان عاملاً مخلصاً
تائباً وينسط أهل الأخلص العاملين المطهرين هذا اذا كان من الصالحين
اما اذا كان من المغضوب عليهم الذين زين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن
السبيل فهم لا يهتدون أولئك الذين طبع الله على قلوبهم فأصمهم وأعمى ابصارهم
لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها
أولئك كالانعام بل هم أضل ف هؤلاء قلوبهم كالحجارة أو اسد قسوة وان من
الحجارة لما يهبط من خشية الله ولكن السد محكم والقفل لا مفتاح له وأما

السالكون من طريق السعادة فقد وصفوا بالمبتدئين لأن غايتها هي بغبتهم
 والبا نوجت آملهم والسابقون منهم هم المسار المهم بقوله تعالى للملائكة
 (اني جاعل في الارض خليفة ثم اسكنهم بقوله) (اني أعلم ما لا تعلمون) جبا
 قالوا (أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس
 لك) ولقد أسار بهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله كل من الرجال
 كنزروا ومن النساء آسة ومرهم وبقوله رب رحل أئمت أعر ذي طمرين
 لا يعبأ به لو أفسم على الله لأمره وبقوله ارباء الله الذين اداروا ذكر الله وما
 قسدنا قولنا الانسان يحنف نفسه دال على الله الا هؤلاء الككل الذين اختصهم
 الله بحبته وسلكت بهم العبادة مسالك الفوز والسلامة وحفظوا من الزيف والزلل
 ومنازع الهوى وتلقنوا السر الذي لقنه الله جبريل ولقنه جبريل عمداً صلى
 الله عليه وسلم وتلقنه الورثة منه وارثاً عن وارث وذلك السر فيهم كسر ذكر
 النخل في النخل لا يكمل ايمان المسترشدين الا به حتى وان كان الايمان
 لا يضم ببقده كما أن قد السفيح لا يذهب بمر النخل ولكنه لا ربوا الا به
 فكذلك حال هؤلاء السادة لا يكمل ايمان من تابعهم الا اذا نال ذلك السر
 منهم فنصح له بالدلالة على الله بنفسه وبمره حبت لا تفضعه الفواطع ولا تمنعه
 الموانع التي سمي المدافع لها من نفسه مجاهداً وكف النفس عنها جهاداً كما قال
 عاب الصلوة والسلام رحمة من الجهاد الأصغر الذي هو القتال وسماه الأصغر
 لأنه سهل التعاطي كغير القاتلة اذ الانسان متى دفع نفسه اليه غالب سليم ونية
 صالحة يهون عليه الموت وادرائه ما ترتب عابه من الجنة وبأوغ درجة الشهادة
 الى الجهاد الأكبر وهو مجاهدة النفس بقطع علايقها الشهوانية وموافقتها الشيطانية

التي تقطع الانسار عما خلق لأجله قال تعالى (والذين جاءوا فإنا لنبذهم
سبانا وإن الله لمع المحسنين) ليس المراد بالاحسان التصديق كما يسبق لنفهم
العامة فما كل متصدق يحسن صدقته ولكن المراد بالمحسن الذين احسنوا
معاملة الخلق والخالق وفوموا نفوسهم حتى استقامت بارشاد الله تعالى اذا ناهم
الحكمة (ومن يؤت الحكمة فقد آوتى خيرا كثيرا) ولست الحكمة هي
تزيين الأقوال وزخرفتها كما يظن كثير من المطباء في هذا الزمن ولكنها
يحسن الأعمال والأحوال بالاتقان بها على الوجه المطلوب والحكمة المقصودة
منها من طريق الاخلاص التاي وكال الأدب الشرعي بارشاد الله تعالى من
غير نظر الى العمل والاشترار به مع تنفي المسائل أن الفصل لله في خلق
العمل فيه ونسبه اليه ولو شاء لخلق فيه آفح عمل هذا كله مع استحقاق نفسه
وعدم انتقاد الغير والأعتراض عليهم لأنه لو اطلع على اسرار الوجود لعلم أن
كل شيء لا يصدر الا عن حكمة الهية وارادة حمدانية لا يعلمها الا الله تعالى
ومن كانغفهم الله بأسرار صنفته وغوامض حكته فالمحكم الذي أوتي الحكمة
هو الذي يبدأ باصلاح نفسه ألا وان اصلاح النفس يستغرق الحساء ومن
ترك نفسه والتفت لموب غيره فهو فائد الحكمة وكان كن ترك أهله يتساجرون
وذهب الي اصلاح زوجة جاره وهذا غلط في العلم وفساد في العمل وما
الاحسان الا اتقان العمل كما قال عليه الصلاة والسلام ان الله يحب أحدكم
اذا عمل العمل أن يتقنه وكقوله الأحسان أن تعبد الله كأنك تراه وما فلنا
بكمال الأدب الشرعي الا ليعلم المطلع أن ترك الصغير من الاحكام الشريعة
ربما ادنى الى الطرد والحرمان المؤبد وما فسدنا بالصغير الا السنة الغير المؤكدة

ألا ترى الصحابة في زمن عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه لما تعمس عليهم
فبع مصر نسكوا اليه ذلك أباساً وفوطاً فقال لعلكم نركم ستة من السد
فقالوا ما نركنا الا السواك لنفسد شجر الآراك في تلك البقاع فأمرهم ان يسناكوا
بالجريد ففعلوا فسارع اليهم الفتح المبين وذلك لأن العبد لا ينبغي له ان يخسر
شيئاً من أوامر سيده لما في ذلك من سرء الأدب ونسبة العيب اليه اذ الذي
يفهم دقائق القرآن يعلم أن الله تعالى ما أمر بعض الأمم بأساء يراها الماطر
صغيرة لا تحتاج الى غناب الا امتحاناً ليحفرها أهل الدعوى والجدل فلا بأنفرون
بها فكون سبياً في هلاكهم واقامه الحجة عليهم لأن الذي لا بطع في الامر
الصغير المدين تكون مخالفته في العظام أسقى وأعجل كما نهى قوم طالوت عن
الشرب من النهر وغير ذلك وقد وقع في تلك المبهوت الغالب من اهل هذا
الزمان حيث احترقوا أمر العبادات من وضوء وصلاة وغير ذلك فكأنوا كن
هوت به الريج في مكان سمحى لا يسمع دعاء الداعين ولا بصنى لتنعج الماصحين
قيل أن نابليون الأول في بعض عروانه أمر قائد الجيش بأمر في مواقع من
الحرب حيث كان يظن العدو لا يحول عن مكانه فما وصل ذلك الأمر
لقائد الجيش حتى تحول العدو لمكان آخر لو اتبع القائد فبه ذلك الأمر
لهلكت الجنود فخالفه لعمل آحر كانت فيه الصرة فما كان من نابليون الا
أحرى على القائد الادب القانوني جنت كان يحكمهم بالأعدام بمجرد
المخالفة بقطع الطر عن اغتمه من فرسه النصر على عدوه تأييدا لعواذ العدل
فاذا كان هذا حال ملوك الدنيا الذين هم في الاحياج الى الله كأخضر حقير
فكيف بندي الموت الي لا تقاوم والسلطان الذي لا يعارض ولا يعاند القاتل

الخنار الحكيم الخبير الذي كان بعاده خبيراً بصيراً أبعد ما علمك قليلاً من
 العلم تتفاقي عليه يجعل فكرك السقيم وعقلك الضال وفحك الفاسد أوسع من
 شرب حكمة المنزهة عن الخطاء والعبث انك لأسيج من كل سيج وافج من
 كل قبيح ماصرك بأنما الانسان لو اتبعت الرسل الذين ما نساك انسان في
 نجاه من تابهم وفعلت ما امرك به ربك وان احفره عقلك الضائع مع انه
 ان لم يبعوك لا يضررك عمله ولربما ضرك تركه أهذا عمل العفلاء أليس العاقل
 هو الذي يأخذ بالاحوط أليس العاقل الحكيم هو الذي لا يجنفر أصغر صغير
 فضلاً عما اسكبره الله كقول في الصلاة (وإنها لكبيرة الاعلى الحاشعين)
 وما اسكبرها الله سبحانه وعالى الا لأنها موفى صدق في مقام شريف حيب
 كان الله في قبلة المصلي وهل في الوضوء الذي هو سلاح المؤمن بهي انه
 بدافع به الشيطان اذا اتدبه الى عمل سيئ صرر (لا) والله ما هو الا صحة
 وطهارة وإنا ان شاء الله لواضعون الأداب الشرعية كما أنا خاضعون متى بسر الله
 انفتح الصمداني والعلم الرافعي والرجع الى ما كما اصدده فتقول ان درجة
 الاحسان لا تدرك الا ببناءة الرسل ومتبعوا ارسل لا يستحسنون الا ما حسنه
 الشرع ولا يستفحون الا ما فتحه الشرع مع المحافظة على الموازين الي تدرك بها
 وجوه التمسين والفتيح لارجأ بالغب كما بفعل أهل الدعوى والاعتراض
 الذين استقيمت افكارهم من كسب الأخلاق شوارد سموها ديناً لظنهم ان
 الأديان داسرعت شرائعها الا لاصلاح المعيشة الدبرية وهذا من العاط في
 العلم وندد الموازين الشرعية فلذلك زفروا في مهواذ الاعتراض والاشقاد
 واسد رحيم الله من حيث لا يعلمون انكون المواخذة على قدر الدعوى لاها

مغناطيس البالاي وما فطموا لما أمر الله به من تيسير الظنون وتجنب
 الاعتراض لأنه ربما ظهر عمل عامل مظهر فيبح فيما يراه الرأي وكان مصدره
 الذي هو نية العامل صالحاً حسناً فاذ ذلك لا يكتسب المعارض المستقيم لذلك
 العمل الا مضاف بدحوله بن العبد ورده بالتمسك التي ما وقعت موقع الصديق الا
 ترى أن بعض منافع الطرق المرشد من كانوا يحذون الدفوف لأستجابات
 فلوب العامة حتى اذا صادوهم بتلك المناياك بما هم الأدب واحسان الملاهي
 وكانوا يتساهلون لهم في المبادئ ويسمون ذلك الساهل مقام التواضع حتى اذا
 تمكنوا من قلوبهم شددوا عليهم ويسمون ذلك الساهل مقام التواضع حتى اذا
 ما علموا سر التواضع أوسعهم سباً ومنفوا أعراضهم بالسهم وهذا امر لا يكسب
 صاحبه الا سوء الحظمة إن لم يتب ويقبله الله لما ورد في الحديث القدسي من
 آذى وليالي فقد آذنته بالحرب وفي الحديث النبوي يا معشر من آمن بالله واليوم
 الآخر لا تشاؤوا المؤمنين ولا تتبعوا عوراتهم فان من اتبع عورة اخيه المؤمن
 اتبع الله عورته ومن اتبع الله عورته فضحه ولو في جوف بيته من لم يرزقه الله
 الحافظة على موازين النفس والنبيج الشرعة فقد ذبح نفسه من جث
 لا يسر ولا وصول الى معرفة تلك الموازن وحفظها من الخطاء الا بطهارة
 النفوس من الموبقات التي تطام القلوب وتكدر صفاء الارواح وتطفئ سراج
 الاسرار ولا يحاصم من تلك الموبقات الا الوقوف في مواقف العبودية التي
 أمر الله بها نبيه مثل قوله (واذكر اسم ربك بكرة واصبلا ومن الليل فاسجد
 له وسبحه ليلا طويلا) وقوله (ومن الليل فاسجد به نافلة لك عسى ان يمشك
 ربك مناماً محموداً) الى غير ذلك من الآيات وهذه هي الخدمة التي سألها

العارف ان عطاء الله في مناجاته حيث قال الهى ترددي في النار يوجب
 بعد المار فاجبى عليك بحمة توصلي اليك آوايك الذين كسب الله لهم
 الرحمة بهوله (ورحمتي وسعت كل شيء - فساكتها للذين يقولون) ثم رادم
 تعريفاً بهوله (الذين يتبعون الرسول النبي الأمي) يريد في أقواله وأحواله
 وأفعاله وما كتابته الرحمة الإلهية فيها في فلوهم ابكونوا رحمة لعباده من طريق
 الورثة المتعدية فإنه ما أربل إلا رحمة للعالمين ومن طريق تلك الرحمة التي
 أخذت بمجامع فلوهم أنداعوا عن الاستاذ الأكبر أنه قال بنينا مرمون
 لما عمده من ربه من الرحمة التي كانت لعلبه مهادا ووعداً ألا نرى النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى ارحم رحمة يوم القيامة حتى يتناول
 لها عن ابليس وهذا مشيد لا يسيد الا المتقربون ولا يضر ذلك الشهيد
 بأهله بل كل مقرب يلزمه أن لا يذكر الله الا بالحنان والرحمة وذلك لأن
 كل وعاء لا يفرغ الا من أوعاء هذا يرى أن أهل التسوية المطرودين من
 الرحمة لا حظ لهم الا الاعتراض والانفاد ووضع الحلائل في مواضع الانعام
 والهلاك بنشر عيوبهم وعدم الغاضي عن ذنوبهم وأواء الله مطرودين من
 هذه المنافع لأن الله تبارك وتعالى أمدهم بامدادات الارصاد والنوف
 وأيدهم بنصره ولم يحمل للشيطان عليهم سيلاً ولقد حال بينهم وبين نزلات
 النزيلان ووسوس الفرس فدهوا عن الناطق في العلم والعمل فإهم يأمرون
 بالمعروف ويهيون عن المنكر وهم على بنه من ربه لا يشترى منهم أنفسهم
 وأهولهم بأن لهم الجنة وباعوه ذلك بيعاً بائساً فصرفوا في محبة نفائس المومنين
 والأرواح وبذلوها في حده ودائع الخواص والاشباح حتى سفت لهم بمناجاة

بالحمه والاختصاص فأحبوه وتعرف اليهم بأنواع النجليات الاحسانية فعرفوه
لذلك صحت لهم الدلالة والارشاد وجعلهم الله واسع فضله رحمه للعباد
واما من اكتفى من الاحبار بمواصفه نافلي الاخبار والآثار فذلك الذي
حار والشمس في رابعه النهار وتكون دلالة هذا عن دل بهم كدلالة الطملي
الذي ظن ان دار الخلافه التي أعدت للمصل العضاء بين الناس مدرا أشد
للولائم فدعى اليها احبائه وحسدهم في زمره المنهين فلما امر الخليفة بمتجهمهم سبوا
جسعا وتعذر الخلاص عليهم ما الله لا يساوى سيوره العفد بالمعافدين عند
الرفاف وما حجاب الملك في الأدب كاجلاف الارياف فمن أراد السلامه صابه
بمبايعه اهل الاستقامه عملا واعتقادا لان من هذب نفسه بتأنيده به نفوس
الأخسار تجمل حاله ومن تجمل حاله حسن ماله ولا تجمل الاحوال الا
بالمحافظة على الآداب الشرعيه وما شرعت تلك الآداب الا لثفي الشريك
في الذات والصفات والافعال ولكن الأدب يفصي بسببه الحسنات الى الله
والسينات الى العال بالملاحظه التي سبق ذكرها وما تحجب الناس من هذه
المدارك الذوقية الا الموانع والقواطع التي ما ترك اهل الطريق سينا منها الا
ويبنوه في مصنفاتهم واميات تلك الموانع اربع عنه ملازم او التباس بمساهمة
الطرق المنشعبه او غلبه فطاع الطريق او الاصابة في النواظر القلبية

موانع احفاها البصر عن الذي * قضا حكمه ان لا يكون بصيرا
فيعمى ولكن لا يرى ما هو العا * وقد فقدت منه الخواس شعورا
ويزعم ان الحارطي اخباره * ومن نال سعا لا بعد خبرا
فعمدا بالمهر بخاء مصممة * لا يتميزونه ادراك الاسياء على حقائقها بمعنى

انه يزعم انه اخضر استوال السالكين ومعامات العارفين بالعقل والنقل فلم ان
الدين ما هو الا تصديق الرسل واعتقاد طاعة مرسلهم ومعاملة الناس بالصدق
وهذا من الغلط في العلم لان الدين امر وراء ذلك بكثير اذ التصديق
والاعتقاد يعبر عمل ربما اهلك صاحبه لانه يجذب عليه برم استل الصادقون عن
صدقهم واما معاملة الناس بالصدق والامانة وحسن الوفاق فقد يكفي في الجزاء
عليه اكتساب المدح والجاو طب الذكر أن لو تحصل الانسان على ذلك في
الدنيا بحسن الاخلاق الي ربما وجد في غالب الحيوانات من غير تكلف
ولا تعليم معلم ولو كان الامر فاصرا على ما نعتله هؤلاء الخاطئون لما بكت
الرسل ولا خافت الملائكة ولا نفست اكبائ العارفين حياء وحقوا من الله
ولو كانت المهارة في احراز الصنائع والزخارف الدنيوية مما يقرب الى الله
ليكان من الهمة الله تركب الوانور والمخارف اقرب الى الله من الانبياء
الذين ما كانت مساعيهم الا لعبادة القلوب من هذه السواغل لعالمهم ان
الله جعل للدنيا افعلا وجعل للآخرة اخلا والهم كلا ما يحتاج اليه الدار الي
يجب ان يتبدلها بأعماله فكانت اعمال الابداء ومن تابعهم للآخرة ليس الا
وما الغنى من الدنيا الا لما يسد الرغى الهاماً من الله ونوفها والآخرون
ما لهمهم الا الكد والعناء فمنعبت بهم الطرق المنسجمة واسمهم السواغل
لخاتمة وسطا عليهم الشهوة والامل فلا يملاء جوف من هذا حاله الا الزراب
وتوب الله على من تاب

الانسان دائري دائرة الوجود يتقلب في الاطوار كما ترى ولقد قسم
طوره بهذا الوجود الصوري الدهر بالنسبة له الى ثلاثة اقسام وهيئة الى ازل

وأبد وما بينهما اما الازل فوجوده فيه بُقِيَ في علم موجوده حيث لم يكن
شيئاً مذكوراً واما الأبد فهو النشأة الأخروية واما ما بينهما فهو ظهوره بهذه
النشأة الحاضرة فنهاية أركيته خروجه من صلب أبيه وترايب امه لقوله تعالى
(فلنخلق الانسان من خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والنائب)
يريد الخلق تبارك وتعالى وهو اعلم بمراده صلب أبيه وترايب امه لان الممكن
من الصلبان متى تقلت به القدرة السالبة والارادة السنية من عالم الامر الى عالم
الحلق لا نجد اجزاء مواد التي قدرت لتتركب نشأته الدنوية موطناً إلا
الناصر الأربع فاذا آن اوان ظهور اجتمعت في صلب أبيه وترايب امه
وولدت الله بن الزوجين بجنان يفوق كل خناس وما ذلك الحنان الا حنو
تلك المواد لبعثها فيفضي ذلك الحنان الى التقابل حتى اذا تقابلا وحصل
الاحتكاك المعبر عنه بالجماع يحصل المقصود ويتبع التقابل ويحل الاحتكاك
وتستقر تلك الاجزاء في قرار مكين في طلمات الارحام تنتظر ما يفعل بها كأنها
عاشقين غائبين الثريا على محبة قوية وشوق شديد وما سمي ذلك الاحتكاك
بالجماع الا لاجتماع تلك المواد بسبب فسيحان الحكيم الدبر الذي (يصوركم
في الارحام كيف يشاء لاله الا هو العزيز الحكيم) ولقد طن جهلاء الاطباء
ان الانسان ما خلق الا من مني الرجل وزعموا ان المرأة لا مني لها وهذا
جهل وعماء فوق كل عماء ثم وافقهم على ذلك التفار بعض السفهاء من حكماء الافرنج
الذين لادين لهم وقليل من غفل القلوب من طلبة العلم وما دعا هؤلاء الطلبة
الي موافقة أهل الزرع الا انهم فهموا من قوله تعالى (خلق من ماء دافق) ان
الاء ندفاق لا يكون الا من الرجل وهذا غلط لان كلا المائتين مندقق غير ان

الفارق ان الحكمة اقتضت ان ماء المرأة يفرش لكلا يتبدد اذا اندفق من مكان ضيق فجعله الله دافئاً من مكان غير ضيق ليكون الافتراش حافظاً له من التبدد اذ قوة الاندفاق من الرجل والمرأة واحدة لانه لا يكون الا عن لذة الاتعاش الي هي عبارة عن عصر البدن ليجتمع تلك الاجزاء منه وتندفق من الخارج التي اعدت لها وايس لها ممر الا صلب الرجل وترائب المرأة ومن لا لذة له لا ماء له ولا تكون لذة بغير ماء مندفق ومن فهم غير ذلك فهو الجہول ولكن الذي يشكر وجود السماء ويدعي ان السماء بمعنى الفوف والهوف عمائه لاشئ فيه وأن هذا اللون الذي يراء الرائي لون الابخرة الارضية لا يبعد عنه انكار امثال هذه الاشياء لان كل منقاد لعمله جهول والجہول جري- لذلك أمر الحق سبحانه وعالمى نبيه مع تأييده له بالتوفيق والارشاد الالهي بالاستشارة في الامر لكلا يكون كمن استقل براهيه وفكره فهل يجوز لمن لم يعرف السماء من انما ان يكذب ربه الله باعلم بما خالق وهو خالق كل شئ وقد قال (والسماء بنيناها بأبد وانا لموسعون) وقال (والسماء وما بناها) وقال (خلفهن سبع سموات في يومين واوحى في كل سماء امرها) من كواكب وافلاك وغير ذلك مما لا يعاينه الا هو فسبحانه من اله يصل من يشاء ويهدي من يشاء بآياته البينات حتى لا تتعطل القصور ولا تسعج جهنم وكل من اهل الدارين فرح مسرور بما أوتي من البواعث راضياً بالاسباب مصرراً على ما هو عليه من الاعتقاد الا يدري منكر مني المرأة انما أشد من الرجل لذة من ابن تكون اللذة اذا لم يكن المني اليسست تمرى كما تمرى الرجل عند الملاعبة اليسست تمس الى الجماع مع ما تحمله من المشاق في الحمل والوضع والرضاع

ليس الحكيم الا كبر اعلم العلماء بالله الذي أوتي علوم الاولين والآخرين عليه افضل الصلاة وأتم التسليم قد أمر بأن ينتظر الرجل زوجته عند الجماع حتى تمضي لان ذلك من تمام العدل في الزوجية لم يقل حتى يدوف عسيلتها وتذوق عسيلته اليس هو ادرى بجميع الاسرار الكونية خصوصاً اسرار السكاح التي هي اكبر سر دارت عليه رضى الوجود ولذلك كان يحب النساء فهل كان حبه في النساء عبثاً او مجرد اشتها (لا) لم يكن ذلك لانه مظهر مقدس كامل ظريف فوق كل ظريف لا يعبث في افعاله ولا افعاله ولا احواله كما شهد له الحق تبارك وتعالى في غير موضع من القرآن وشهد له اهل السماء والارض الا من حجبه الله عن ادراك اسرار انواره وما كان حبه للنساء الا لأنهن محل لظهور ذلك السر في النوع الانساني حيث يبرز المني لمن ومنهن عند التقابل متكوناً مستحيلاً في اسرع ما يكون تصديقاً لقوله تعالى (وما امرنا الا واحدة كلح بالبصر او هو اقرب) كما يتجسد السحاب مجتمعاً من الانجرة في اقل من الدرجة فكان عليه الصلاة والسلام حينما يشهد هذه المشاهد الربانية في المظاهر الكونية يطرب لذلك الشهود طرب المحبين لما ينمض قلوبهم فكانه اذذاك يتحقق بمعنى قول القائل

يا برق انت قريب العهد من سلم * قف بث لي خبراً حيث من آت
والترجع الى ما كنا بصدده فنقول واقتح ابديته يوم القيامة ويتحقق بأزليته مدة
الحمل في بطن امه لان مجاور الشيء يعطى حكمه وبأبدية مدة حياته البرزخية
لقوله صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته حيث تنكشف له احوال
ماله كما اشار الى ذلك عليه الصلاة والسلام بقوله الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا

وقوله ما من احد يموت الا ندم ان كان محسناً ندم ان لا يكون ازداد وان كان مسيئاً ندم ان لا يكون نزع (بمعني تاب) فهذا دليل على ان للانسان في البرزخ حياة تناسب ذلك الموطن لكنها تختلف باختلاف احوال الموتي مع ربهم وباختلاف استعداداتهم كاختلافهم في الحياة الدنيا وكذلك في الآخرة فاحياء القلوب في الدنيا هم احياء القلوب في البرزخ ويوم القيامة سعداء شهداء احياء عند ربهم يرزقون لانه لا معنى للشهادة الا ان يكون الانسان عند موته شاهداً حاضراً مع ربه وما خص متمول المعركة بالذكر في القرآن الا لظهوره بهذا المظهر الاسمي وبعده نفسه لربه رغماً عن جميع الموانع من اهل ووال وولد ووطن فمات هذا الا حاضراً شاهداً مع ربه فسبحي شهيداً فكذلك شهداء المحبة هم حضور شهود عند الموت وما طلب النطق بالشهادتين عند الموت الا لببل هذه الدرجة لان المبت يبعث على ما مات عليه لذلك كان الخوف والرجاء عند الموت منجيين لقوله صلى الله عليه وسلم ما اجتماع في قلب عبد في هذا الموطن الا نجا واموات القلوب في الدنيا هم امواتها فيهما ولهم حياة تناسب استعدادهم وحالهم مع الله قال تعالى (انه من يأت ربه مجزئاً فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى) وقال تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واصل سيلاً ولا شك ان مبدا الآخرة الموت كما ذكرنا وما قصدنا بأحياء القلوب هنا الا اهل العلوم الدنية الذين تام أعينهم ولا تنام قلوبهم من طريق الورادة الحمديدية هؤلاء هم الذين لا تكسف شمس اسرارهم ولا تظلمنا مصابيح انوارهم بل حالهم مع الله في الدنيا هو حالهم في البرزخ وفي القيامة بل حالهم بعد الموت أرقى واكمل اذ لا شغل يشغلهم عن المشاهد القدسية ولا

تذكر صفاء ارواحهم المحزنات البشرية ألا ان أولباء الله لاخوف عليهم ولا هم
يجزنون ذلك فضل الله يؤتبه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فسبحان باري
السم ومحيي الامم الذي ألان الحديد لداوود عليه السلام وسفر الريح والجن
اسماعيل وجعل النار برداً وسلاماً على ابراهيم واحيي الموتي لعيسى عليه السلام
فكانت مخاطبه الجاحم والعظام النخرة وانطق التجر والمدر لحبيبه الاكل اليس
ذلك بقادر على ان يحيي اصفياه حياة طيبة اينما حلت ارواحهم (ان الانسان
لكفور) فانا للمجادل المكر ان يثبت امام هذا القول الحق الذي حكم
بصدقه اقتدار مولانا الحكيم وشهدت له آيات القرآن الكريم الا اذا عضدته
غلظة السجاجة ووقاحة المكابرة تالله لقد سمعنا من عجائب الحوادث الكونية
أن امرأة من سكان بعض المدن في أوربا أعطاه الله خاصية استحضار
الارواح حتى استحضرت لمن يثق السامع بصدق حديثه روح زوجته وهي
مقبورة في مقابر المصريين وذكرته بأسرار كانت بينها وبينه قبل مفارقتها
الدنيا لم يطالع عليها أحد غيره قبل ولم قد نقلت سطور الكتب المصنفة في
طريق الفوم أن أكابرهم كانوا يناجون أرواح الموتى في المقابر ولقد ورد في
صحيح المنقول عن الاستاذ الاكبر صاحب الفتوحات المكية انه رأى في الطواق
منخصاً يتخال الناس من حيث لا يشعرون فحس بصره عليه لتبفنه انه روح
متجسد وتبعه حتى اتم طوافه ثم قال له ناشدتك الله من انت قتل له انا السبتي
قال انت اخوا هارون الرشيد قال نعم قال انت قتل زمانك قال نعم وسأله
عن أشياء نقلت عنه اليه فأجابته بوفائعه ثم استأذنه في الانصراف فغاب عن
بصره حيث لم يخط خطوة وهكذا كان غصن الباب رضي الله تعالى عنه

يتشكل في حياته وتجسد بعد مماته وورد أيضاً في مآثر الاخيار ان الامام
الرفاعي المعروف بشيخ الأئمة لما قدم الى المدينة المنورة على صاحبها افضل
الصلاة وانتم التسليم وقف نجاه القبر الشريفه واخذته مدهس الانس فتواجد
وقال

في حالة البعد روحي كنت أرسلها تقبل الارض عي وهي ثابتي
وهذه دولة الانباح قد حضرت فامدد يمينك كي تحطو بها شفتي
فد له المصطفى عليه الصلاه والسلام يده وقبلها وكان لذلك المشهد
الشريف ضجة عظي في ذلك اليوم طاشت له عقول الحاضرين
ولما وقف الخطب الاكمل سبدي احمد البدوي امام الروضة الشريفة
عند زيارته صلى الله عليه وسلم نادى قائلاً
إن قبل زرتهم بما رجعتهم يا كرم الرسل ما نفول
فأجابه عليه الصلاة والسلام بقوله
قولوا رجعا بكل خير واجتمع الفرع والاصول

ومن يطالع كتب الصوفية يرى فيها من الغرائب ما يدهش العقول لان
هؤلاء القوم هم الذين كاشفهم الله بأسرار خلقه واطلعهم على بدائع حكمته في
جليل صنعته وهم الامناء الاحفباء الابرياء وما سمع عنهم السامعون ونقل عنهم
الناقلون الا رشفة من لحن بحارهم ولمعة بارق من حلال استارهم هم الذين طابت
نفوسهم احباء وامواتاً واسرقت انوارهم وإن كانوا عظاماً رفاتاً فزيارتهم في
القبور انفع من زيارة الملوك في القصور اولئك بمدون الزائرين بمراحم الاسرار
ومكارم الانوار وهؤلاء لا يكسبونك الا مآثم الاوزار ومغارم الآصار تم أن

من الأمور الذوقية التي يدركها من كان له إحساس أذوق سليم ما يبين للتأمل حقيقة الحال من ارتباط الحياة بالموجودات فلا ترى وحوداً إلا وله حياة تناسبه لأننا نرى أن الأجسام والأجرام ما هي إلا محامل لاسرار الحياة حيث لا تقنى الاسرار لفناء الأجسام والأجرام لأننا نرى الأعشاب تقنى اذا طبخت ولا تقنى اسرارها بل نرى الاطباء يستنجون منها الاسرار ويسمونها أرواحاً وما هي إلا الخواص الحيوية التي كانت محمولة على اجرامها كذلك كل ما كؤل ومشروب لا تصل الى من يأكله خواصه إلا بفناء جرمه الا يرى المنكر الاعمى أن القذورات الخارجة من كل ما كؤل للآدمي أو أي حيوان مع كونها بقايا احرام استحالّت إلى حال مكروه يوجد فيها السر الذي به تنمو النباتات والاشجار اذا وضعت تلك القذورات في اصولها ويسمبها الذارع سباحاً أليس هذا دليل على ان سر الحياة لا يفارق الأجسام وان استحالّت الى تراب فكيف اذا يصوغ لمنكر ان ينكر حياة اولياء الله تعالى في البرزخ حبة تناسب استعدادهم كما ذكرنا ام يظن الغبي تساوي الموق في المقابر (كلا) والله لا يكون ذلك قال الله تعالى (ام نجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون) وليس المسلم الا من اسلم وجهه لله وهو محسن ولقد بينا حقيقة الاحسان فيما سبق

وأعني بأموات القلوب القوم الذين عاقتهم عن مدارك السعداء الموانع والفواطع التي استجلبتها استعداداتهم وقوايلهم وامدهم الله بما من الاعمال والاحوال يناسبها فال الله تعالى (في قلوبهم مرض) يريد سابقة الاستعداد (فزادهم الله مرضاً) بما امدهم به من السواغل اولئك الذين نسو الله فأندسهم

انفسهم ويجيئهم يوم القيامة بما حكمه عنهم في قوله (قال رب لم حسرتني
اعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك اتتك اياتنا فانسيتها وكذلك اليوم تنسى)
فقوله وقد كنت بصيراً يعني عالماً بالذنون والسيئون والذنوبة وذلك لان الله
تبارك وتعالى يهب علم العالم الغير العامل يوم القيامة للمؤمن العامل الذي لم
يكن عالماً وهذا معنى قوله تبارك وتعالى قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك
من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وما ذاك العبي الذي ذكره في قوله لم
حسرتني اعمى الا موت القلب وليس لموت القلوب معنى في الآخرة إلا
حجبها عن الله وأما في الدنيا فهو فقد الاذواق الادبية الشرعية والمناهد
الربابة التي بها لا يستطيع الانسان ان يأتي بأدنى مخالفة للرسول في جميع الاحوال
قولاً وعملاً حيث تستثير القلوب فيرى من اسنار قلبه نفسه على ما هي عليه من
المذلة والافتقار والعجز وهي أوصاف ارتبطت بالممكنات ارتباط الارواح بالاجسام
فمن الناس من يشعر بذلك الارتباط ومنهم من لا يشعر فمن فطنه الله لذلك
الارتباط وبصره يتحقق بحقائق هذه الاوصاف الثلاث وبراهينها في كل مخلوق
فيعلم حينذاك لمن يدل ولمن يغفر كقول القائل

نظرت فلم أنظر سواك أحبه * ولولاك ما طاب الهوى للذي بهوى
وأما الذي حكم عليه استعداده وقابليته فهو الذي خرج من احتياجه لأبيه
وأمه قبل النجس الى الاحتياج الى ما يصادفه من الاسباب المعدة لأن يتناول
منها لوازم ضروريات المعيشة الدنيوية فرسخت في قلبه وكانت نصب عينيه
لا يرى غيرها حيث لا يشعر بمسبب الاسباب الذي هو من ورائهم محبط فكما
أمدّه الله بسبب من الأسباب هش الهه وألقى زمام قلبه بين يديه فكان

كالتسور تلاعبه بالحبل فبظن انه حيوان متحرك بنفسه فيغلب عليه حال الرجا لتناوله أو الخوف لنبجوامنه هذا حال الاعمى الذي لم ينفذه ربه من ظلمات بشريته الى نور الهداية والارشاد ذلك الذي يضحك منه القضا والمقدر تضحك منه الاسباب التي يتناولها تضحك منه حفظته من الملائكة تسخر جوارحه من حواسه وحواسه من جوارحه فينادي بعضها بعضاً ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون هذا كله وهو اصم لا يسمع واعمى لا يبصر حتى وان كان اعلم اهل الارض بحال ديناه وبنون المعلومات القولية والعملية فهو الذي منله الله بقوله كمثّل الحمار يحمل اسفارا وقوله (آتيناه آياتنا فانسلخ منها فقتله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث) يريد انه دائم الكد والنصب والاشتغال فبما يظنه صالحاً ولكنه هو الفساد الاعم

وما اختلفت مسارب اجباء القلوب وامواتها ومساربهم في حال سفرهم الى ربهم الا لاختلاف الاستعدادات والقوابل في مبدأ النظام الكوني اذ الفضل والعدل هما حيطه دائرة الالوهية تدور بينهما المحلوقات لاسيما الجن والانس لانقسامهم الى فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير فكما ان الله تعالى خلق في الفريق الاول العمل ونسبه اليهم بحكم الفضل كذلك خلق في الفريق الثاني العمل ونسبه اليهم بحكم العدل على وفق ما حكمت به القوابل والاستعدادات وكما ان الارض التي هي كالام لكل موجود عليها حتى الانسان لفعله تعالى (والله ابتكم من الارض نباتاً) قد اختلفت معادنها ونباتاتها فكذلك اختلفت احوال ابناءها وقوابلهم فلو قال فائل لم لم يحمل الله معدن النحاس ذهباً او حديداً او غير ذلك لحكما عليه بالجنون فبالاولى من يميل لم يكن الشفي

سعيداً والسعيد شقيفاً أو الزبال مكان السلطان وبالعكس يكون أجن من
المجنون ألا ترى قوله تبارك وتعالى (لا يسأل عما يفعل) لانه ما وضع شيئاً في
غير موضعه الذي اقتضاه النظام الابداعي والاستعداد التكويني في ترتيب
النشأة اذ لا لوم علي المهندس فيما يقتضيه نظام الترتيب الهندسي ونستدعيه
اللازم الضرورية لما يريد ان يجعله سكنناً اذ النظام يستدعي المطابيح وبوت
الحلال واساليب آلات الحوانات ومقاصير القيمات ومنازل المسافرين وغير ذلك فاذا
وضع المهندس كلاهما ذكرنا في موضعه فلا لوم عليه اذ الاستعداد ما حكم
الا بذلك ولو شاء المهندس لتأليب الوضع اذ اخصى اللوم لكن اللوم لم يزل
متوجهاً ممن شاء من أهل السباحة أن يلوم بعد قلب الوضع اذ لا مرجح لأحد
الغفاهن إلا ارادة المهندس فلا معنى لتأليب الوضع اذاً هكذا حال الموجودات
مع موجدتهم ولا سيما النوع الانساني الذي هو محيط البشر في هذا الوجود
المصوري فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ولما صدق الحق سبحانه وتعالى
افتدة المكربين بقوله (من كان بظان أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد
بسبب الى السماء ثم البقطع فاليقظ هل يذهبن كيداً باغتيال) ولما كان المراد
بقوله لا يسأل عما يفعل إقامة البرهان على انه ليس بغالم ثم الآية الشريفة
بقوله (وهم سائلون) لتجاوزهم الحدود واسترسالهم فيما ليس لهم به علم بالمشاركة
في التدبير والمازعة في محكم القضاء وتمكن الاعتراض والدعوى من نفوسهم
واغترارهم بمتابعة ضعفاء العقول لهم حتى شاركوا الحق في دعوى الاوهية من
حيث لا يشعرون واستدرحهم من حيث لا يعلمون فقالوا اذا كان هو الفاعل
في كل مفعول لم يعذب ولم يعاقب وما الحكمة في ارسال الرسل ولتدقنا فيما

سبق ان الرسل ماجؤا الا لارشاد المحبوبين وانذار المبغوضين والمحجوب هو الذي أنزله استعدادا منارل الأختيار والمبغوض من جذبته ساقطة قابليته الي الي مصارع الاشرار وحالت بينه وبين الالتحاق بمقابلة الموانع التي ذكرنا امهاتها وهذا يانها ﴿ اما العتة الملازم ﴾

فهو أحد الوصفين الموصوف بهما الانسان في قوله تعالى (انا عرضنا الامانة علي السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها واشققت منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا) يريد قابلية واستعدادا لأنه من ماء وطين والماء حليف الطغيان والانطلاق مالم يتقيدا يمنعه ولا معني للطغيان الا تعدي الحدود والطين كشف مظلم والظلمة جبل وعماء فهذا كان الانسان ظلوما بدعواه القدرة مع العجز والغني مع الفقر والعزم مع انه ذبل ولكن استعدادا للأنتلاق في المخالفة والدعوي أداه الى المنازعة فيما ليس له والى تحمل مالا يطبق حملة الا اذا أعين عليه وما ذلك الا لجهله فلقد وصفه الحق سبحانه وتعالى بما لم يصف به غيره من المحاوقات ونسب اليه من زميم الاخلاق مالا يتحملة إلا عريض القفا الذي لا ينجل اذا وَّجَّح ولا يرتدع اذا زجر كقوله تعالى (قتل الانسان ما أكفره) وقوله (كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) وقوله (ان الانسان خلق هلوغا) وغير ذلك مما تفتت له أكباد أهل الاذواق السليمة الذين رفع الله عنهم حجاب البشرية المظلم المشار اليه في الآية الشريفة من قوله تعالى لنبيه (ووجدك ضالاً فهدى) يريد وجدك حائراً في ظلمة حجاب بشرتك فهداك بما حباك من النور الذي شرح به صدرك ولقد سألت تلك الهداية صاحب ورد السحر ربه بقوله اللهم رقق حجاب بشرتي

بلطائف اسعاف من عندك لأشهد مانطوت عليه من عجائب قدسك وسألمها
سيدي عبد القادر بقوله في ورد الغروب واجعل لنا مددا روحانيا تغسلنا به
من الحماة المسنون الى غير واحد من أشباخ الطريق المرشدين بعبارات متشابهة
المعاني مختلفة الالفاظ لعلمهم ان الانسان ظلوم مالم يقيد وجول مالم يتعلم ولا
تقصد بالقيد هنا الا النور الارشادي الذي متى احاط بعوالم الانسان صارت
بمعزل عن ظلمات الجهالة فيتزوج بالارواح فتتخلص من كدورات الاشباح
وبالافكار فتكون عقولاً تعقل الانسان لكيلا ينطلق الى ما يؤذيه وبالنفوس
فتطهر من خبائث ما يشتهي وذلك النور هو الذي سألته سيدي ابو الحسن
السناذلي بقوله واجعل لنا ظهيراً من عقولنا ومهبطاً من ارواحنا ومسجراً من انفسنا
كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً انك كنت بنا بصبراً وما أردنا بالتعلم الا
التلقي عن الله تعالى المشار اليه في قوله (واتقوا الله ويعلمكم الله) ولقد فسر
ذلك التعليم بقوله (ويجعل لكم نوراً تمشون به) لأن المسافر في هذه الاكوان
والأطوار المظلمة بغير استضاءة لا يهتدي وما نصب الله هاتيك الأعلام التي
أشار اليها بقوله (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق)
الا ليهتدي بها المسافرون فأما المسافر بيده فيهتدي هداية ظاهرية بمظاهرها
الكونية وأما المسافر بقلبه وقالبه فيهتدي لما فيها من الحكم والأسرار بما بين
يدي عوالمه من الأنوار (نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) وبذلك
النور يفهم المسافر معنى قوله تعالى (والله من ورائهم محيط) وقوله (وهو معكم
أينما كنتم) وقوله (ونحن اقرب اليه من حبل الوريد) إلى غير ذلك مما
تعرف الله به لعباده المخلصين فعرفوه عرفاناً ذوقياً روحياً لا يأتي من طريق

الفكر والتجارب المعبر عنه بالمعقول ولا من المقول ولكنه يكون من طريق العلم الرباني والفتح الصمداني كما سبأني ايضاح ذلك وفاقد ذلك النور داخل في حيلة قوله تعالى (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلن عضداً) لأنه لو أشهدهم ما فيهن من العجائب القدسية شهوداً ذوقياً وجدانياً لما ضلوا واتخذوا من دونه اولياء لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً فسيأثم ظالمين بقوله (بس للظالمين بدلاً) وهذا هو الجهل المهلك إذ لا جهل أضر من الجهل بالله ومن جهل الله ما عرف شيئاً لأن الله مع كل شيء إذ لو عرف المفسر نفسه أو غيره عجز ما هو مغرور به لما اغتر به ولكن الجهل عما والأعمى لا يهتدي الا اذا أرسد ولا فرق في ذلك الجهل ما بين عابد الحجر المخوت وبين متبع هواه المفسر بنفسه أو بأحد المظاهر لأنه كما تتنوع الأسباب والموت واحد كذلك تتنوع أسباب الشرك الحقي الذي هو موت القلوب والشرك واحد لأن نسبة النفس والشیطان والسلطان وجميع الشواغل للمغرور بها في الغرور نسبة واحدة لا تختلف ونسبة الجميع في العجز والذل والفقر الى الله نسبة واحدة لا تنفاوت وكذلك لا فرق بين جهل أعلم عالم بجميع الفنون إذا فقد ذلك النور وبين جهل الذي لا يعلم شيئاً اذ العالم الضال أقرب الى الجهل بالله من عامه الجهال وما كل علم منجي لأن العلم علماً علم بالعالم بكسر اللام وعلم بالعالم بفتحها والعلم بالعالم ليس بمججور عليه بل هو مبدول من خزائب التدبير الألهي من طريق الألهام لدوي التوئن المعدّة لترتيب النظام الابداعي تسابق اليه الأفكار وتنتاول له أعناق النظائر مخطئهم ومصيبهم كل يمد ويلهم بما تدعوه الى تعامله الحكمة الصمدانية من الشؤون

لتقويم فوائده المملوكة الالهية في هذا الوجود المهورى ويستوي في ذلك العلم كل حيوان يحتاج لدفع مضرة أو جلب منفعة رحمة من الله بخلقه وعطاء لا ينقطع مدده طرفة عين عن كل محتاج على اختلاف طبقات المحتاجين وتداول دولهم وتعاقب أزمانهم قال الله تعالى (وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحه الا اثم أمثالكم) ولا فرق بين إلهام النحل ما يوحى اليها من اتخاذ البيوت وبين إلهام كل مخترع لما يظهر في الكون من العجائب الصناعية (والله خلقكم وما تعملون) لأن المهم الماسك بزمام الملك واحد وبده ملكوت كل شئ ولكن أكثر الناس لا يفقهون وأما العلم بالعالم الذى لا يخفى عليه خافية فذلك فضل مكنون وسر مخزون لا يناله الا أهل الاستعدادات النورانية بهداية الله تعالى وارشاده ذلك فصل الله يوتييه من يشاء كما فعل بأبراهيم عليه الصلاة والسلام وأعلمنا بذلك في قوله سبحانه وتعالى (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين) الملك والمملوك كالروح والجسد الملك كتاب مسطور في رق منشور والمملوك معناه كأن الملك عالم الخلق والمملوك عالم الأمر قال تعالى (الاله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) وما خرج موجود عنهما ولذلك قال تعالى (فسبحان الذي ملكوت كل شئ واليه ترجعون) في احوالكم وما لكم لأن المقاصد والارادات أينما توجهت وكيفما تحوات لا تجد غير الله لأنه مع كل شئ ووراء كل شئ فالشهادة ملك والغيب ملكوت والله عالم الغيب والشهادة وأقرب مثل لهما جسم الانسان وروحه فالجسم من عالم الخلق والروح من عالم الأمر وهو شهادة والروح غيبه ومملوكته قال تعالى (ويستلونك عن الروح

قل الله من أمر ربي وما أوتيتم من العالم الا قليلا) وقد يفهم صاحب الاشارات
 الذوقية من معنى هذه الآية أن ماترونه من المعلومات النظرية في عالم الشهادة
 قليل بالنسبة لما وراء ذلك من عالم النبب الذي لا يطالع الله عليه
 الا من ارتضى من رسول والتعبير في الآية الشريفة بالملكوت دليل على أن
 الرؤية التي اراها الحق سبحانه وتعالى لخليله رؤية تكريم وتعرف وانها رؤية ذوقية
 قلبية وجدانية لانظرية لأنها من طريق الارشاد والهداية كما تأخذ الملوك
 بأيدي أضيافهم ليطلعونهم على خبايا خزائن المملكة وما فيها من اللطائف
 المحرونة والغرائب المكنونة وهكذا فعل بحبيبه بللة المعراج والاسرا وكذلك
 يتعرف لأصفبائه وأحبابه من طريق الاشارات الذوقية غير ان وجوه التعرف
 تنفاوت بتفاوت الاستعدادات والغوابل وتختلف باختلاف الدرجات والمنال
 ومنها ما يكون من تعطفات المحبة والجمال ومنها ما يكون من طريق جذبات
 الجبروت والجلال وهو سبحانه وتعالى دائم النجلي في كل شيء ومع كل شيء
 ولكن الخفافس لا يبصر ضوء الشمس كما قال قدوة العارفين سبدي علي وفا في
 مناجاته وجبابنا بما منا عليه لا بما منك اليه وانت اذا شئت رفعت الحجاب
 وكشفت ما سرت وسهلت ما صعبت فاكنف ما سرت ويسر ما عسرت وقرب
 البعيد واطو ما نشرت من طول مسافات السلوك ومهامة الأهوال الشاقة في شقة
 السير الى جناب قدسك العزيز المنيع يا قريب يا محييب يا الله آتنا من عندك
 رحمة وعلمنا من لدنك علما الى آخر ما قال واقصد بهماهما الأهوال الا الموانع
 التي انتصبتا لبيان أهمانها إذا ادبأ العلماء بالله ليس لهم هم الا تخليص نفوسهم
 من الشواغل التي هي كالأكنة للتساوب وجميع طلباتهم قاصرة على الناس

التعرف برفع الحجب وقطع الموانع اذا الحق سبحانه وتعالى يحجب بكل شيء
ويتعرف في ادنى شئ وكل ذرة في الوجود تغنى المستدل بها عليه ونوصله اليه
متى شاء أن يتعرف له فيها ويغير تعرف لا تكون المعرفة إذ الأنوار الساطعة قد
تكون هي الحجب المانعة وقد يكون القرب الشديد هو البعد المديد كما لا يبصر
المبصر بصره الا بمرأة فلا يصل الواصون اليه الا بأنوار التعرف والارشاد ولا
يتقرب المقربون الا بمجذبات العناية والامداد على أنه أقرب الى الإنسان من
حبل الوريد وهو مع الملوكة كما هو مع أرقاء العبيد وعلمه بما تحت أرضه كعلمه بما
فوق عرشه ولقد قال معلم العلماء ومؤدب الأدياء الغريب في الوجود بوصفه
الغريب الذي لم يساويه فيه أحد من العبيد صلى الله وسلم عليه إن الملائكة على
ليطلبونه كما تطلبونه أنتم وسأل جبريل عليه السلام بقوله هل رأيت ربك
فانتفض وقال ان بيني وبينه سبعون حجاً ما من نور لودنوت من ادناها لا تحترق
فأني اذا رأيت الملائكة والطين أن يعرف ربه الا اذا اصطفاه وصفاه وبجذبات
الرحمة ولطائف الأنس وافاه وصافاه والدليل على عجزه عن السفر الا بمرشد
قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته
ويجعل لكم نوراً تمشون به)

جرت سنة الله في كتابه للحجيد أن كل خطاب يراد منه البيان والارشاد
من طريق الفضل والأمتان الاحسانية يأيه بالذين آمنوا الذين أئزهم
كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وما كان المراد منه البيان من طريق العدل
والأ نذار يقول يا أيها الناس او غير ذلك اذ القرآن ماجاء الا ليبين طريق
الأ ستسلام للحق الفعال لما يريد وليعلم الإنسان آداب العبودية التي هي السبيل

الموصل الى خروجه من ظلمات الدعوى والسكوى الى أنوار المعرفة وفضاء
الشهود حيث يرى نفسه على ماهي عليه من العجز والضعف والمذلة للقادر
القوي العزيز فيخلق بالأخلاق التي بها يصلح لأن يسكن دار الكرامة التي
لا انتقاد فيها ولا اعتراض ولا نزاع ولا جدل ولذلك قال تعالى (والله يدعوا
الى دار السلام) برسله وكتبه (ويهدي من يشاء) من أحبابه وأصفائه ومن
تابعهم (الى صراط مستقيم) بالنور الذي جعله لعباده المؤمنين ليدبروا به اليه
في حلل السكينة وألوفار إذ آتاهم كفلين من رحمته كفلاً بكفّل الأرواح من
كدر الحماة المسنون وكفلاً يكفل النفوس من دنس الأرجاس الشهوانية لأن
البصائر اذا استنارت بذلك النور صار الفكر عقلاً يعقل العوالم الانسانية عن
الانطلاق في اتباع الهوى قولاً وعملاً وحالاً ومن قد ذلك النور كان كن
قال الله فيهم (إنهم الاكالا نعام بل هم أضل) وما شبههم الله بالأنعام الا لأنها
ترعى حيث تشتهي وان كان مضراً وكانوا أضل منها لأنها اذا أرشدت
تهتدي والجهول يرشد ولا يهتدي ألا ترى بهيمة الانعام وقد سرى بها في
قطع الليل المظلم متى أطلقت صراحها عند الصباح لا ترجع الا من الطريق
التي كان منه مسراها والانسان كم أمت به الرسل وقادته الأئمة المرشدون
ورأي أعلام الدين الحق خافقة فيما بين الخافقين وأنواره تسطع في قلوب الخيار
من الثقلين ومغاويز طريقه مهتدتها أئمة اعلام وسارت على جاداتهم اسلاف
اكابر كرام ومضى على ذلك ثلاثمائة والف سنة وهو مرفوع العلم ومؤيد بتواجم
العز والسرف بين الامم وقد جاء ذلك الجهول يتخبط في عمية جهله مستلاً ذلك
الظلوم سيف زندقته الحاد متصراً لعصبة المبشرين المسييين الذين اخذت

بمنحني أفيدتهم النزغات السبطانية وانصبوا لاطماء انوار ذلك الدين القويم وبأي
 الله الا ان يسم نوره فلم يجد ذلك العالم الجبول من سفها الحالباء في هذا الزمن
 ما ينزرب به لئلا الانسار الا الاعتراض على مذهب الأئمة والخوض في
 اعراض علماء الأمة أفلا يكون هذا واما الأصل من الانعام لفننه النور الذي
 ارشد الله به كثيراً من عامه المساكين الذين لا يحسنون النطق ان هذا هو الجبل
 الذي رددنا الانسان الى أسفل سافلين كما أقسم رب العزة حيث قال (والتين
 والزيتون وطور سينين وهذا البلد الأمين لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم
 اذ جعل له سمعاً وبصيرةً يفهم الايات وعقلاً يفهم الايمان وبصراً يرى آثار القدرة
 وفوقاً يعرف السعة وفلاً يستند التوحيد لتكون بهذا كله قابلاً لتلقي ما يلي
 اليه من العلوم والاسرار وما ينبغي به في سلوكه الى ربه من المعارف والانوار
 فحكمت عايه سابقه استعماده فوقه على رأس الطريق مستعداً لأحوال
 السائرين وعاباً أعمال السالكين حيث امتلى خطة الظلم والجور الموصوف
 بهما ولذلك قال تعالى ثم (رددناه أسفل سافلين) لأنه لم ينقذه من ظلمات
 الحماة المسنون حيث حكمت عليه شرواته وما ربه الدية وسابقه استعداده
 فصرف معالم تقويمه الحسن الى أغراضه الهوائية وبواعث فوابله السبطانية
 وتختلف تلك الاغراض والبراءات باختلاف متاعهم النفوس في مراتبها
 الوجودية وما اريد بها ومنها فن الناس من لا يبعث فيه الفطري
 الاستعدادي الطبيعي المعبر عنه عند أهل السنة بالجزى الاختاري الا الى
 لذة الاكل والشرب والنكاح وغير ذلك مما لو أفي عمره وما يمتلك أن
 لو كان أغنى الأغنياء في فحصل نهاية المأدركها إدا الجوارن لا تسبع والنفوس

السرهة الشرودة لاتنفع ومن لم يزرق القناعة لا يملأ عينه إلا الدراب هولاء
 هم الذين يأكلون التراث أكلاً لماً ويجحون السال جاً جاً ومنهم من لا
 تنعت أفكاره إلا إلى القواطع الشطانية والموانع الهوائية كحب الجاه والرياسة
 والنعالي على الغير زهواً وإعجاباً بالنفس وازدراء للناس بدعوى الحكمة والمعرفة مع
 موانع الطينس والغرور الذين هما من مناشير شجرة الاخلاق الكريمة يستأصلانها
 من القلوب من حيث لا يشعر ذلك الطائفت المغرور وهما ضدان للحكمة لا
 تجتمع معهما في قلب واحد إذ هما غرس الأصرار والعناد في الجدال الى غير
 ذلك من المذمومات التي بتفرسها من في قلبه ذرة من الايمان في سفهاء هذا
 الزمن الذين تجملوا بالمشقة وتملقوا بالزندقة وكل ذلك لا يأتي الا من فاقد
 النور الذي امتن الله به على عباده المؤمنين لان هذه كلها أخلاق تسندي
 استجلاب شوارد الهموم الدنيوية ومن تسعت به همومه لا يبالي به الله في
 أي واد هلك ولقد جمع النبي صلى الله عليه وسلم أمر الدنيا في قوله من بات
 آمناً في سره معافاً في بدنه عنده قوت يومه فكأنما سيقن اليه الدنيا بجزايرها
 والله در القائل

ومهما أذاع المروء وضواً نفسه * فما هي الا صيحة بين كيان

ومن اغتر بدنياه أورثه الله ذلها اما لنفسه أو ورثته

ولقد طهر الله قلوب أصفياؤه من خبائثها بما هذب به نفوسهم حيث نهاهم
 عنها وأمرهم بالأعراض عن عرضها الحسيس وبن لهم خسمها بضرب الامثال في
 الآيات القرآنية وجملم بما وهب لهم من الاعمال والأحوال فمن كان له أدنى
 نصيب من النور والحكمة لا يراه بطلبها الا من وراء قلبه حيث يستوي عنده

الوجدان والفقدان وإذ نير البصيرة لا يجعل قلبه عرضة لسهام تلك القواطع وإن سفنها هذا الزمن الذين أطلقوا أسننتهم بسموم المواعظ التي اهلكت كثيراً من قلوب العامة ليعلمون ذلك علم اليقين ولكن العناد والاصرار وحب الظاهر الجأهم الى نسيان الصالحات القرائية وتخريف الكلم عن مواضعه وهذه الاخلاق الشيطانية هي التي اهلكت ابليس وطالما تعود منها أولياء الله أمثال القطب الشاذلي حيث قال في حزب البر اللهم انا نستلك نوبة سابعة منك البنا لتكون توبتنا تابعة البك منا وهب لنا التلقي منك كنلتي آدم منك الكلمات لكون قدوة لولده في التوبة والاعمال الصالحات وباعد بيننا وبين العباد والاصرار والسبب بابليس رأس الفؤاة الى آخر ما طلب منا لو تغفله المطالعون ووعاه السامعون وشهده الفارثون بقلب سليم لاهتدوا به الى ما يصلح حالهم ويحسن مآلهم ولكن الامم الآن ما اهتدوا الا الى خزعبلات الجرائد وخرافات أهل البدع كما هي عادة النفوس الدنية لا تركز الا الى الملاهي فياويج من ضلوا وأضلوا (وإذ قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) لفقد ذلك النور الذي به يميز الانسان الحق من الباطل (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) قال تعالى (أفمن جعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) ولذلك نرى كل من دخل في محبته قليل من التصورات الادراكية التي يستحلبها التجارب ومطالعات الصحف لا يجد بداً من أن يقوم خطيباً فلا يجد ما يكلم به الا ما انطبع في قلبه من الشبهات التي زينها له الشيطان وكما اتسع له هذا المجال صال وجال وظن أنه ليعول في مبادين الأبطال فكان كما قيل

وإذا خلا الميدان من أسد * رقص ابن عرس وتومس النمس
 وتراه لا نسرح نكاته ولا ترح كلماته إلا في تحسين ما يقبحه الله لاستحكام
 الجهل في قلبه طائناً أن الله تعالى ما خلق الألسان إلا ليعتجر بأصلاح الدنيا
 ومنافسة أهلها فيها وهو لاء هم الذين أمر الله نبيه بالاعراض عنهم في قوله
 (فأعرض عن من نولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من
 العلم) وفي قوله يعلمون طاهرًا من الحباثة الدنيا) أبقاس هؤلاء بن أفزاعهم
 في ضبط الأقوال النبوية والأفعال الدينية والأحكام السريعة حتى لم يفهم
 فائت ولا عاب عنهم منها غائب واحتجوا في بيان الرخص والعزائم فظنّ
 الجاهل ذلك اختلافًا في المذاهب وعابهم به لثقله القلة عليه كلاً (لا يستوي
 الأعمى والبصير) حكى ابن شادوف أن عالمًا دخل بلدة فوجد امامها جاهلاً
 فأراد تعالجه فما قبل لظهوره بمظهر العالمية في بلدته فسأله العالم عن الجلالة التي هي روت
 البهائم أعرض هي أم جوهر فسنع به ذلك الجاهل بقوله أيها الناس هل
 تعلمون أن الجلالة جوهر فما كان من أهل تلك القرية إلا أن طردوا ذلك
 العالم لجوهرهم فكذا حال أهل هذا الزمن لم تكن أمة من الأمم الماضية أجبل
 منهم بالدين ونسكه وشعائره فلذلك ركضت خيول تشذيمات أهل البدع في
 ساديست قلوبهم الحرة التي لم تعمر إلا بأنواع الملادى التي اودعها منقدها
 الفلاسفة علم التاريخ ظناً منهم أن من لم يكن خبيراً بشؤون الأمم وأخبارها
 لا يكون انساناً تالله لقد تقدم هذا القرن فروعاً من نحو السبعة آلاف سنة فيما
 يقال من عهد آدم او نوح ونزلت في كل امة كتب او صحف سماوية وأرسلت
 لهم رسل وكان فيهم أنباء كثيرين فما سمعنا من امتدح مشغلاً بالدنيا ولا

دائماً لمن استغل بخدمة ربه الا سفهاء هذا الزمن أو فساق الأمم الماضية فهل
 تساوي كهيئة المتقدمين أو سحرهم أو أوكهم أو اغناهم أو مؤثرهم في الحرف
 والصنائع أو فلا سمعهم بأنبياء الله ورسوله وعباده الصالحين (لا والله) ماسمعنا
 من قال رضي الله عن بسمارك ولا صلى الله على ابن سينا اذ الفرق بين اهل
 الدنيا وأهل الآخرة كالفرق الذي بين الزهر بضم الزاي والزهر بفتحها هذه
 انوار لا يطفأها تعاقب الملوان ولا يذهب بضيئها مديد الزمان وأما ذلك فشيء
 تذهب بريجه الرياح وما شهده من المساء وما لم يدركه الصباح (ان في ذلك
 لا ذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) وهناك فارق آخر وهو
 أن المنور بذلك النور لا يلقاه السهو عن مراقبة نفسه والمجرب عليها في
 الكلام الا فيما يعنيه لقوله تعالى (ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد)
 وقول النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً
 أو يصمت وقوله وهل يكب الناس في النار على مناكرهم الا حصائد أستمهم
 فلا شك المنور الا بيزان سرعي أعى بقصد حسن ونية صالحة وكذلك
 يراقبها قبل الشروع في الأعمال لقوله تعالى (ولا تعملون من عمل الا كنا
 عليكم شهوداً اذ تفيضون فيه) وكذلك في خطرات الخواطر النفسانية لقوله
 تعالى (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من
 جبل الوريد) ولا يقع في تلك المصارع الا الغافلة قلوبهم اذ لا تفهم في
 قلب شهرة الا بعد تمكن سهوه وتختلف تلك الافات باختلاف طوارف
 الشهوات ومن أراد ان يعلم آفات القلوب ودسائس النفوس فعليه بمؤلفات
 الصوفية والكتب الدبابة والمراد بالآفات معنا سيئات الأعمال والاقوال

والمقاصد التي هي مقدمات الامراض القلبية وسببها الاعراض عن الله والتساهل
بالآداب الشرعية فرى المتصور لاهم له الا المحافظة على قلبه من هذه
المهلكات مشغولاً بنفسه كالساري في ظلمات الليل واحال السبل أشغله
خوف زلة القدم عن مطالعة شؤون السائرين ما لم يندقن السلامة فيأخذ بيد
غيره وليست السلامة تحت أحكام الاوهام والظنون ولا طوع جواذب الآمال
ولكنها في طوايا المبشرات الالهية كما قال الله تعالى (ألا ان أولياء الله لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا ينفون لهم البشري في الحياة الدنيا وفي
الآخرة) ولذلك لا تجدد حسن الظن والرافة بعباد الله وسكون الوفاء والخشبة
حياة من الله الا عمد هؤلاء الاخيار حتى كان بعضهم بمرّ بالاسواق ولا
يشعر بمن فيها لشدة اشتغاله بنفسه وقد رأي الجنيد رضي الله عنه رجلاً يعانق
امراًة وقد أخذ عن الطريق جانباً فقال لمن معه لعلها روحته الى غير ذلك
من الاخلاق التي تعرف من مطالعة أخبارهم وتفقد آثارهم التي ما تمكنوا من
اكتساب محامدها الا بارشاد الله تعالى ومعوته حيث أيقظهم من نوم الغفلة
وتبه السهوة فسهوة ساهيهم منبوعة بالندكار قال الله تعالى (ان الذين اتقوا
اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) وأما الذين فقدوا ذلك
النور فهم أعلم الناس بعيوب الناس واجمل الناس بعيوب أنفسهم يختلقون المعائب
اختلاقاً كعفا ساءت أهوائهم لتعود ما هم عليه من السجيا على تبديل الحسنات
بالسيئات فلا يروا العامل عملاً حسناً الا ما عملوه ولا فولاً مفيداً الا ما قالوه وتراهم
يلتقطون الأخبار كما تلتقط الطيور أوراقها رغبة في كنف الأستار واقتضاح
الأخبار والمحبوب لا يتفقد الا العيوب وأرباب المعائب يتسابقون الى كتف

المررات ولا عاهة أضرم من عاهة الجهل مع العلم فان الجاهل الذي لا علم عنده ربما لم يصل ضرره الا الى نفسه وأما العالم الجاهل فضرره عام شائع وفساده كثير ذائع والعالم الجاهل هو الذي لم يجعل الله له نوراً بتقنيد به عيوب نفسه وأفات قلبه لكنه وصل من مطالعة الغنون المنطقية وما حوته المرائخ من الآثار والأخبار وتقلبات الحوادث والأطوار الى حد ظن عنده انه قرب من الله قرباً لم يسبقه اليه سابق ولا يلحقه فيه لاحق ونوهم بذلك أنه أسبق الى الخير ممن سواه فطاف به طائف الطلث والغرور فانطلق عليه لسانه كما تنطلق على المبطلون بطله فتراه يزدرى العباد والعباد يزعم انه الامام المقتدي به في اصلاح البلاد (اولئك الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً) وهذا هو العلم الذي أصبح الجهل خيراً منه فويل لمن أضله الله على علم ولذلك قال (العارف الجليلاني في ورد التروپ يسأل ربه بعد كلام ينعتس الارواح وتنهز له الاشباح وفرّبنا اذا أبعدتنا واقرب منا اذا قربتنا وعلمنا اذا جهلنا وفهمنا اذا علمتنا فانظر الى احراز هذا الخبر الذي لا يأتى من مكر ربه فانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وذلك لما يعلمه من سرّون الاقتدار الالهى الذي أشار اليه ابن عطاء الله في مناجاته بقوله الهى ان اختلاف تدبيرك وسرعة حلول مفاديرك منعا عبادك العارفين بك عن السكون الى عطا والبأس منك في بلا فذلك استقال سيدي عبد القادر من العلم اذا لم يكن بتفهم وارشاد الهى ومن القرب اذا لم يلحظه الوصلة اذ لا يفيد التقرب ان كان المفسود متباعداً كما قال القائل

بكل تدويننا فلم يشف ما بنا * على أن قرب الدار خبر من البعد

على أن قرب الدار ليس بنافع ، إذا كان من نهواه ليس بنفي ود
وكذلك العلم إذا لم يلحقه التفهيم الألفي لا يزيد صاحبه إلا جهلاً حيث
لا يجي من غرته إلا ما يستحي الجاهل من تعاطيه كالغلبة والسب وانتقاد
الأحوال وادراء الناس ومراحته الخفي سبحانه وتعالى بالمنازعة والأعراض
في شؤون حلقه والتسوف إلى تبديل أحكام الأوقات التي اخضع الله بتدبيرها
وأظهار مظاهرها وإبراز شؤونها فانه بهذه ما كرت كل شيء ولا يكون شيء إلا
إذا قال له كن قبل ان عالماً كان يفسر قوله تعالى كل يوم هو في شأن فسأله
سائل ما شأن ربك البرم فأخبره وقام من مجلسه مكروناً فلما كان الليل رأي
البي صلى الله عليه وسلم يقول له ان السائل لك الخضر فإذا أنالك قتل له
شؤون يديها ولا يتنديها برفع اقواماً ويخضع آخرين فقال له السائل صل على
من علمك ولكن ذلك الجاهل السد طيشه وغروره بعان ان ذلك الملك
أغفل ملكه حتى يقوم المنور بأصلاحه فكان مثله كمثل طائر يعرف عند
العوام بأبي فسه زعموا أنه بام مستلقياً على ظهره مستقبلاً السماء برجليه مخافة
سقوطها عليه حتى اذا سقطت اكتفى ضرها برجليه وما هو إلا دون العصفور جرماً
هكذا حال من يزعم انه يسعى في اصلاح الأمم قال ابن عطاء الله في حكمه ما نرك
من الجهل شيئاً من اراد ان يحدث في الوقت غير ما أظهره الله فيه وابته
يريد أن يحدث اصلاحاً ولكنه يفسد ما أصلحه المصلحون وما ذلك إلا لسدّة حقه
حيث كان راضياً عن نفسه ساخطاً على غيره كما قال ذلك العارف صاحب
الحكم اصل كل معصية وغفلة وشهوة الرضاء عن النفس واصل كل طاعة
ويقظة وعفة عدم الرضاء عنها ولأن تصحب جاهلاً لا يردني عن ربه خير

لك من أن تصحب عالماً يرضى عن نفسه فأني علم لعالم يرضى عن نفسه واي
 جهل للجاهل لا يرضى عن نفسه فما أعرف هذا العارف بدسائس النفوس وآفاتهما وما
 اجهل من لم يرشده عارف وان أدرك من المعلومات الكونية . الا تسعه صحائف
 التسطير اذالتمه الملازم داء عضال وما هو الا فقد الأنوار التي يجعلها لعباده
 الكريم الفضال

﴿ تنبيه ﴾

النور الذي يشرح الله به العبدور ليس هو الزكاء والفهم وحدة الذهن
 اوغير ذلك من الفصاحة والبلاغة والحفظ وحسن التصور واتساع الفكر وسعة
 الاطلاع في الفنون إلى . الا يتناهي من الأوصاف التي استدعتها لوازم
 الحيوانات الضرورية ويجعلها المدير الحكيم سبحانه وتعالى في بعض افراد النوع
 الأنساني أو أي حيوان لقوته على القيام بأداء واجبات ما يراد به ومنه علي
 حسب ما تقتضيه رتبته الوجودية إذ هذه اشياء يعطيها الله لمن يحب ويغض
 وتختلف في الحيوان باختلاف الدواعي فحنان الإنسان لزوجته يخالف حنانه لولده
 وحنانه لولده يخالف حنانه لقرباته وكذلك جميع الأخلق تختلف في الانسان
 باختلاف الدواعي والمناسبات لأن الله تبارك وتعالى . ما جعلها في الحيوان الا
 أسباباً للوصلة والتعارف لارتباط المناسبات الكونية بعضها ببعض ولذلك كانت
 الوصلة بين العبد وربّه لا تأتي من طريق تلك الاخلاق اذ لا مناسبة بين
 القديم والحادث فجعل الحق سبحانه وتعالى ذلك الدور لعباده المؤمنين سبباً
 للوصلة والتعرف لانه نور الأنوار فلا يتم لعبده وصله بينه وبين ربّه الا بالنور
 ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اجعل لي نوراً واجعلني نوراً ولا

يجب الله ذلك النور الا لمن يحب وهذا مصداق قوله عليه الصلوات والسلام ان
 الله يعطي الدنيا لمن يحب ويبغض ولا يعطي الآخرة الا لمن يحب فأتروا
 ما يبق على ما يعني فلا ضرر على الإنسان اشد من فقد ذلك النور ولذلك
 ترى عابد الغيل او الصنم او النار او غير ذلك قد اجتمعت فيه تلك الاوصاف
 او غالبها وهو مع وفورها فيه يعتقد في معبوده الذي لا يساوي شيئاً بالنسبة
 له أن له عليه حقوق الالهة وأنه يجب عليه ان يقوم له بمذلة العبودية فلو
 قامت تلك الأوصاف مقام النور الألهي لما سلك هذا الأعشى ذلك
 المسلك الوحيد وترى الامي العامي الذي وهب الله له ولو خرم إبرة
 من ذلك النور مع جوله بالفنون والاعمال وقد الفصاحه والزكاء قد استسلم
 الى ربه في جميع شؤونه واحب رسوله محبة تفضله عنده على اهله ونفسه لقوة
 ايمانه بما وهب له الله من ذلك النور الذي تشرح الله به صدره للاسلام قال
 تعالى (فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله
 يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصمد في السماء) وترى ذلك العامي سمح
 الاخلاق كريم السجايا من غير تصنع حتى انه يسمح بكل ماله في محبة اولياء
 الله تعالى وفيما يظن انه قربة تفر به الى ربه لما سمعه من قول النبي صلى الله
 عليه وسلم يحسن المرء مع من احب فلا فرق عنده بين الاموات والاحياء من
 الأولياء ومن كان هذا حاله كان حقاً على الله ان لا يضيع اعماله ولا يخيب
 آماله وترى العالم الفاقد لذلك النور يتهاون بالأوامر الدينية وربما نهى عنها
 وسخر من اتى بها واستحقق ضعفاء المسلمين وبزدرى ائمة الدين وربما ترك العبادة
 لزعمه ان الله غي عنها حجب لا يشعر أن الأدب المفضي الى اتباع الأوامر

خير من العلم المؤدي الى النهاون بها وأن العالم الجريء على المخالفة في الصغار
أحق بالمواخذة والعقاب من الجاهل الفاسق وأن الجاهل الذي قوي ايمانه
وجاء بما لم يؤمر به بنية القربة خير من العالم الذي يقول ما لا يفعل ويعلم
مالا يعمل ويترك الأوامر اتباعاً لهواه وان بساط الرحمة والأحسان
لا يضيق بجهالة العامة لا تساعه سعة لا تحبط بها الأفكار ولا تنقلبها الأهوام
وأن العامي المفق لاله في محبة الأولياء والصالحين يعدّ ممن يسر الله الخير
لعباده الفقراء على ايديهم وانه هو الممتدي الاثيم بمقتته له حيث لم يدركها
المقبول عند ربه فسبحان من هو عند المنكسرة قلوبهم العزيز الحكيم الذي
قضا قضائه العدل بفوز الأمي الذي ربما تخيل ان الشمس تشرق من وراء
جدار داره وبجرمان العالم الذي يزعم انه استكشف شمساً في السماء كثيرة
وطاف البلاد واحاط بأبناء العباد

فأن قلت إن فحوى هذا الكلام تنفيد ان الله ما عرفه الا سرذمة قليلة
من خلقه مع ان كل مخلوق لا يجبل خالفه لاسبابها عند احتياجه لما تشد ضرورة
فاقنه اليه من الوازم الضرورية اقول ليس المراد بالمعرفة هنا معرفة السماع اذ
الاعى الذى عنده خبر بوجود الشمس يعلم علم البقين انها موجودة ولكن
فتندها ووجودها عنده سيات لجهله بما لها من المنافع والتأثيرات الكونية فكذلك
معرفة فاقد ذلك النور بره معرفة سماع ولذلك تراه يعتمد عظمتة ولكنه لا
يخشاه لأنه لو وصل الى معرفته من طريق الشهود الوجداني لما دخل بينه وبين
عبوده بالنيمة بعد ما سمع قوله تعالى (ولو شاء ربك ما فعلوه) ولا ازدري
احداً من خلقه ولا رأى نفسه فوق احد اذ الرابطة التي بينه وبين ربه هي

الرابطة التي بين ربه وبين كل موجود ولكن الله سبحانه وتعالى يكسوا بعض
 المظاهر من النوع الانساني ملابس الجبروت ليفعل عندها ما يريد حتى اذا
 نزعها من أي مظهر تراه تساوي بغيره فنرى الملوكة وارباب المناصب تكون
 لهم الرهبة في قلوب الناس حتى اذا نزعتم عنهم تلك الملابس الجبروتية صاروا
 كأفراد الرعايا فلو عرف احدهم ربه حق المعرفة لما تباهي بمالائكة ولا
 اعجب بما لو شاء الله لخلعه على غيره في الحال ولو تفتن وادرك طرقاً من
 الحقائق الكونية ليمتدح انه ما هو إلا محل اطيور ما يظوره الله على يديه ما بهما
 مستغراً ولكن الحكمة الالهية تقتضي التعمية لقوة نواميس العدل والفضل
 حيث لا يحكم احدهما على الآخر وهذا مجال واسع يحتاج الى بيان وايضاح
 ليس هذا محله فسبحان خالق النور وهو النور الذي ليس له حجاب الا النور ولا
 خفاؤه الا سدة الظهور نسأل الرشاد والارشاد والهدى والهداية انه على كل
 شيء قدير

حكى عن الأستاذ الجياني أنه رأى رجلاً مخموراً فلما أفاق أخذ في
 تعنيفه ووسع في ذلك فقال له اليك عني يا عبد القادر إن الله الذي جعلك
 شيخاً كبيراً وصيرني مخموراً قادر على أن बदّل الحال في الحال فأخذ الخوف
 بمجامع قلب ذلك الأستاذ حتى اصفرّ لونه وأغمى عليه لندة يفتنه بصدق
 القائل وقوة الصعال القدير وسرعة حلول المقادير

﴿ واما الألباس بمشابهة الطرق ﴾

فهو طوارق الشكوك والريب جمع ريبة التي تفاجيء ضعفاء القلوب عند
 توارد الشبه الغلبة التي تخنرها أهل الزيف عليها ولذلك نهى النبي صلى الله

عليه وسلم عن مخالطتهم والاعتزاز برؤسائهم لأنهم شياطين الأنس وقد أمره الله بالعمود منهم بقوله من الجنة والناس في سورة قل أعوذ برب الناس وما قصدنا بالطرق المتسعبة إلا مسارب الأعتقادات المختلفة باختلاف الأهواء والبوائع التي مصادرها الأفكار المتضاربة وأساسها متابعة الهوى ومظاهرها الصحف المنتشرة في هذا الزمن التي صيرت قلوب غالب قرائها بمعزل عن الدين حيث البست الأمر عليهم فلم يفرقوا بين عاوم الدنيا والدين بتسمية الدين بالحصارة والتمدن الإسلامي وقد كنا نعلم أن الحضارة ما هي إلا الرفاهية التي عاينها سكان الحضر ونعموة العيش وضدها البداوة وأن التمدن ما هو إلا سر الأثم على قانون سياسي تنظم به أحوالهم الاجتماعية وضدها النوحس والممحة ومناه عدم الانبساط الى نظام القانون السياسي وإن كان في مخالفته صلاحاً لأحوال الموحسين ولقد ثبت في اعتقاد العلماء المندسين أن الدين وراء ذلك كله لعلمهم أن القانون السياسي خاص بأصلاح الأحوال الدنيوية بقطع المنار عن أنها تقرب العبد من ربه أم لا وأما الدين فما هو إلا الطريق التي توصل من سلوكها الى أن يكون في مفعد صدق عند مليك مفدر كما سبأني ايضاح ذلك بالبيان الشافي فالتمس الأمر على الناس بتسمية الدين بالحضارة والتمدن فنجأوا أن الدين ما هو إلا حسن المعاملة فيما بين الناس والأجتهاد في سعة العيتس وحسن التمتع بالدنيا وما زال بهم هذا النجل حتى اتخذوه ديناً ونسوا الله فأنساهم أنفسهم وتفتنوا في تقويم قواعد ما تخيلوه واطهار سوءونه بأستعمال الأفكار الحاطنة التي سموها عقلاً وتسلطن عليهم الشيطان فزين لهم ازراء الكتب الدينية من حيث لم ينعروا أنها نزغات شيطانية

ما أرادت بها شياطينهم الا ضياع الاساسات الدينية التي تعب في نفوسها السلف الصالح حتى دخلوا تحت قوله تعالى (خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً) وما تقطنوا لمعنى دقيق اشارة قوله صلى الله عليه وسلم ان الدين سيعود غرباً كما بدا وان العلم والقرآن سيرفعهما الله وهل لرفعهما معنى الا حجب القلوب المطامعة عن ادراك الغاية التي انزلها الله لاجلها اذ القرآن ماجاء الا لطهارة القلوب من الشواغل الدنيوية ومتى اطلق لفظ العلم لا ينصرف الا الى معرفة الله تعالى ومفدوماتها الموصلة اليها فلما تواردت الشبه والتبس الامر تجولت أفكار السفهاء في ميوات الضلال فحرفوا كلمات القرآن عن مواضعها وتصوروه بصورة قانون سياسي جاء لتأسيس قوائم الحضارة والتمدن جهلاً منهم بلفظ الدين ومعناه لانهم لبسوا بأهله وانما يعرف الفضل ذووه وتصديقاً لقوله تعالى (كذلك نسلكه في قلوب المجرمين) لان الله تبارك وتعالى من كمال اقتداره كما يعذب قوماً بما يرحم به آخرين ويرحم آخرين بما يعذب به غيرهم كذلك يفتن قوماً بما اهتدى به غيرهم ألا تراه أهلك فرعون بما جعل منه كل شيء حياً ونجاً ابراهيم من النار المهلكة لكل نبيء فكذلك يفتن بالقرآن قوماً ويهدي به آخرين كما صرف قلوب المفتونين عن معنى العلم الحقيقي المطلوب المقصود بالذات الى ما يحسن به الانسان منطقه اذا تكلم وجوابه اذا سئل عن البسيطة وما حوت لكي يتساوى بعلماء أوروبا وتمكن ذلك الجهل من قلوبهم حتى اغتابوا العلماء المتقدمين وعابوهم بأنهم كانوا لا يعلمون شؤون البلاد الاجنبية ولا مواقيمها وانهم ما اطلعوا على حوادث الامم الحديثة ولكنهم اكتفوا بما جاء في القرآن من الوقائع القديمة ثم نقلا عن

بعضهم بطريق الغيبة والازدراء أنه كان يستل عن بعض البلدان فلا يديرها
 لجهله بها وعابوا البعض بأنه كان يعتقد أن الأرض ثابتة وأن اكتساب ماء
 الآبار شيئاً من الحرارة في زمن الشتاء ما هو الا لطول مكث الشمس في مقابلة
 الأرض فيما يلي التحت الى غير ذلك منا عابوا به اسلافهم المتقدمين كما تفعل
 اللقطاء بمن اتسبوا اليه من الآباء حيث لاحق لهم في ذلك لأن كل شيء
 يكون للتصور فيه حكم لا يفضل فيه متصور عن متصور آخر ولا خرج فيه على
 المتصورين سواء أخطئوا أم أصابوا اذ لا يبعد أن يكون الذي حكمت الافكار
 بأصابتها هو الخطي سيما اذا لم يكن هناك دليل قاطع من كلام الخالق أو رسله
 مع أن الآيات القرآنية تساعد أهل السنة فيما اعتقدوه كما وأنه لا فائدة في
 الوقوف على تلك الحقائق لأي إنسان في دينه اذ المقصود من ذلك ما هو
 الا اعتقاد تمام القدرة وهذا غرض حاصل على أي حال إذاً فلا حاجة
 لاعابة قوم أشغلهم المحافظة على أمر دينهم والاعتناء بتعليم قواعده الاساسية
 للعوام مع ما تحمله من مشاق الخدمة في تأدية الفرائض الدينية والقيام
 بالنوافل الليلية متابعة لرسولهم عن البحث فيما لا فائدة في بحثه الا ان يقال
 هذا مطلع ماهر خبر بالفنون التي لاتغني من الله شيئاً اذ لا نجاة لمن
 يجمل نفسه وان أحاط بجميع المعلومات السماوية والارضية فإن العلم
 بغير عمل لا نجاة به ولو صح ذلك لكان ابليس اول ناج ومن عرف نفسه
 لا يفتّر عن مراقبها طرفه عين ولا يشتغل الا بما يعنيه هذا ان حكمتنا بخطاء
 من هذا اعتقاده ولكننا نقول ان تصديق الخالق والايان بما أنزله يجمل كيد
 الباحثين في نخورهم حيث (قال والسماء بديناها بأبدٍ وانا لموسمون والأرض

فرشناها فنعهم الماهدون) فكونها كالفبة التي اسع أسفلها وضائق اتلاها لسهولة وصول الماء الى أطرافها لا يوجب ان تكون كروية أو دائرة وليست من علماء هذا المجال الوهمي فلا مسمى للكلام فيه ولكن الغيرة الاسلامية جذبتنا الى المدافعة عن السانف الصالح لعادنا أن الله تعالى كما أسفل أهل كل حرفه عن التشاغل بغيرها قد أسفل العلماء بالادين عن الالفات الي مالا يحتاج اليه الا رؤساء السفن البحرية وأهل السباحات البرية ومن جعل الله أكبرهمهم الدنيا وشؤونها ثم أسفل غيرهم بما هم مشغولون به من البحث في المظاهر الكونية وان قال القائل أولم يأمر الله عباده بالتفكر في مصوعاته قول انه ما أمر بالاشتغال عنه بالبحث فيما صنع الى حد يكون معه المصنع كنجار اجهد في أن يتعلم دقائق تلك الحرفة حتى أدركه الموت ولم يكنه سب منها شيئاً الا انه بها ولكنه أمر بالتفكر ليجل المتفكر من المعرفة بالصانع الى ما يكون به مستمداً له في جميع حركاته وسكناته اذا صح له التمسك فتيقن به ان هذه المصنوعات مظاهر وان صانعها هو الذي قال ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من أحد من بعده) ولا فرق في الامساك الذي هو ادارة حركة الافلاك وغيرها بين المصنوعات العلوية وبين الحركة التي في جوف البعوضة اذ المدبر لكل واحد لا شريك له هذه هي المعرفة التي كان الأمر بالتفكر لأجلها ولكن أهل النظر المفتونين ضلوا في أودية الاستقلال حيث سجت بهم الأفكار في بحر لحي يغشاهم الموح ومن فوقه سحب ظلمات بعضها فوق بعض كما ورد في القرآن المجيد التميل بذلك فلماذا اقتنع طلاب الآخرة بما به تكون نجاتهم لكيلا يدخلوا تحت حيلة قوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى

على الله كذباً) فما اشتغلوا الا بتعليم العوام أمر دينهم بما يمكن دخوله في حافظة
تصوراتهم وان لم يتجمل منطقهم بالبلاغة لأنهم ما أرادوا منهم جزاء ولا شكورا
حيث استوى عندهم المادح والقادح هكذا كان حال السلف الصالح ثم وان
احتج العائب لهم بقوله تعالى (قل سبروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
المكذبين) تقول ان هذه الآية وما يشابهها من الآيات ما جاءت الا في
معرض التوبيخ للمكذبين الضالين كما قال (فامسوا في مناكبها وكلوا من
رزقه والبه السور) فظان الجاهل انها من قبيل الامر بالسعي في طلب المعيشة
وليس كذلك بل هو توعّد كأنه يقول جل شأنه أنا جعلت لكم الأرض ذلولا
وجعلت لكم فيها من النعم ما فاض عن حوائجكم فامرحوا على ظهرها حيث شئتم
ومتى رجعتم اليها حسبتكم على القتل والنفير والعطير الي غير ذلك من التوبيخ
الذي لو أحس به الشرود لملك حياء ونجلاً ومخافة ولقد تبين مما جاءت به
الرسل من الآيات والنصائح والوصايا ان الله سبحانه وتعالى يستوي عنده
عمار الدنيا وخرابها اذا لم يكن على ظهرها من العبيد الأتقياء من يقوم بأدب
العبودية وانها لا تزن عنده جناح بعوضة اولا وجود أصدفاته وأحبائه الذين
الزمهم كلمة التقوى وما فطن هؤلاء السفهاء الى انه لو كان العلم بمواقع البلدان
وأخبار أهلها منا يجب على كل فرد من افراد العلماء ان يكون الاولى بالوجوب
معرفة العالم بكل أسماء أهل بلده او مدينته واسماء اناسهم وحدود منازلهم
وجميع شؤونهم وحوادثهم اليومية والطب منهم والحديث لأنهم أقرب الناس
إليه وأحوجهم الى احاطته بأحوال افرادهم ان كان هذا كله من الدين أعني
من الفرائض الدينية التي يذم العالم بتركها (كلا) والله لم يكن ذلك من

الواجبات الدينية ولا من اللازم الضروري للعالم فإن العالم هو الذي ينبغي ان
يجهد الناس انفسهم في الوصول الى معرفته الأقداء به فيما يختص بأمر دينهم
الذي يقربهم الى الله بحسن الفين ونور المعرفة ولو أشغل نفسه بمعرفتهم لهلك كما
هلك السفهاء الذين أشغلهم الله بالاستغفال بهذه الفنون المهلكة وزين لهم الشيطان
أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يمتدنون (ولكن لا لوم على أهل الزنغ الآن
فإن المقنوت لا يتناسب والمأم على وجهه لا يردّه إلا الزجر العنيف وذلك
لأسباب منها جريان سنة الله تعالى في خلقه بأنه اذا جاء إِبَّان نحوّل أحوال أهل
زمن من الأزمان الى حال لم يكن عليه من قبائحهم حول فإولهم إما استعدت له
استعداداتهم الأزلية وقوابلهم الاصلية ثم بيعت فيهم أو يسلط عليهم من يمد لهم
مناهج السبل التي أراد منهم سلوكها ويشرب في قلوبهم حبها لعلّوا بذلك الى
تقليد المساط عليهم أو متابعة المبعوث اليهم ليحدث الله ما شاء أن يحدثه فيهم
من المنح والعطايا أو طوارق الحن والبلايا كما تراه الآن والى ذلك الاشارة بقوله
تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) يريد اظهار ما تقتضي
ظهوره استعداداتهم وقوابلهم بعد ما كان مستوراً في طيّ منابذة من كان قبلهم
وكثيراً ما نبه القرآن الكريم على أن آيات الله تكون فئة لقوم ورشاداً لآخرين
لذلك ترى أن كل سالك طريقاً يستدل بالآيات القرآنية على صحة مقاصده
وأعماله لان الله تبارك وتعالى من تمام قدرته وكمال حكمته يزين لكل عامل
عمله ليجهت في أداء ما هو مراد منه وهو معنى قوله (وكذلك زيننا لكل أمة
عملهم) ومن الأسباب أيضاً أن أحكام العدل تقتضي بأن يتميز الخبيث من
الطيب ولن يميز إلا بالأعمال اموله تعالى (الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات

والحيثيات للثييين والحيثون للحيثيات) اشارة الى أن الأعمال تابعة لاستعداد
العمال فلا يخلق في أى عامل عملاً من الاعمال الا ما يكون . اسبأ لاستعداده
وقابليته اذ لا تصلح طببات الأعمال الا للطيبين من العمال ولا يصلح الغلييون
من العمال الا لطيبات الأعمال وكذلك الخبائث لا تصلح الا لأهلها ولذلك
صح تبديل سببات الابرار حسنات لسبلة نور استعدادهم على ظلمها وتبدل
حسنات الأشفاء المحجوبين سيئات لما لحقتها من سوء طوياتهم وخبث نباتهم
ولقد أشار الى هذا المعنى النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ان أحدكم ليعمل بعمل
أهل الجنة الى آخر الحديث المشهور لان لاحقة الاعمال تتبع سابقة الاستعداد
كما ذكرنا غير مرة ولكن صدور السيئات من الأخيار والحسنات من
الاشرار قبل اذ الاعمال تابعة للنوايا والله تعالى لا ينظر الى الصور ولكنه
يطالع على القلوب ولذلك قد النبي الكلام بقوله فيما يرى الناس فكم من
ساع في خير لا يريد به وجه الله تعالى فلا يرفع ذلك العمل واذا رفع يقول
الله تعالى اضربوا به وجهه كما ورد في الصلاة الغير المقبولة والرجع الى مانحن
بصدده فنقول أنه سبحانه أوقف الاسباب على مسبباتها وجوداً وظهوراً فلا
توجد الأعمال التي بها تنغير الاحوال وينبذ الخبيث من الطيب الا عن سبب
وهو أحد أمرين اما قوة سلطان الهداية والرشاد بعث من يكون سبباً لهما من
ورثة الانبياء ونأييده بما تأيدت به الأنبياء والمرسلون واما قوة شوكة الضلال
والغواية بما تفوت به المتباطين لكون لها على الانسان سلطاناً الا من عرفهم
الله بقوله (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) وقوة سلطان الهداية تكون
بتنوير القلوب بصدق الايمان وقوة البين واصلاح الأعمال بمتابعة الرسول

قدماً بتقديم وطاعته فيما أمر به من الزهد والتقوى وبغض الجدل وأهله مع الاشتغال بعبود النفس وصرف النيات في جمع ما يحتاج اليه الانسان وما أقامه الله فيه من الأعمال الدنيوية الى ما يرضي الله تعالى مع الاستعانة به في جمع الشؤون جليلاً وحجراً كما قال لموسى عليه السلام (باموسى سلني ولو في شركك علك) الى غير ذلك من الأسرار التي لا تعرف الا من مطالعة آثار الاخبار الذين اصطفاهم الله لخدمته، وأما قوة سلطان الشيطان فمأتي من منابعة الهوى والاشتغال بعبود الناس والاعجاب بحسن المنطق والاعتزاز بما أمد الله به الانسان من القوى والميل الى ما ذهب اليه القاتلون بأن النبوة مكتسبة لاستقلال الانسان في جميع تصرفاته الى غير ذلك مما يطول شرحه فنكون تلك القوة الشيطانية سبباً لتغير الأحوال كما تراه الان من انتشار الفتن واستحكام الغفلة في القلوب بتوجه الأفكار الى مطالعة الصحف للاطلاع على أحوال الامم التي لا يهتم الانسان شؤونها الا من اصيب بالعتة الذي عرفناه سابقاً بفقد النور الذي به يتبصر الانسان في عبود نفسه وقد جعل الله سبحانه وتعالى هذا كله في هذا الزمن سبباً لتغير أحوال الامم الاسلامية لتمييز الحبيث من الطيب تصديقاً لقوله تعالى (ما كان الله لبذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الحبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب) لانا لو علمنا المغيبات لبطشاً بالفاجر الذي يتزايى العلماء وذلك لا يوافق سر الربوبية الساري في الموجودات اذ لا يكون التمايز في الاعمال الا بالافتان ليسلك كل عامل منهاج استعداده وقابليته على رغبة منه وشوق حتى يعامل بما عمل ويؤخذ بما أخذ كما قال الله تعالى في آية أخرى (فيجعل الحبيث بعضه على بعض فيركه جميعاً

فيجعلهم في جهنم) ومن هذه العبارة نعلم كبرة الأسقباء لقوله تبارك وتعالى
 وقيل من عبادي الشكور ولذلك ترى أن غالب أهل هذا الزمن استولى على
 قلوبهم الركون الى الدنيا واليهاون بأمر الآخرة وطالت ألسنتهم بالاقوال
 وقصرت همهم في الأعمال وصارت أرباح تجارات أعمالهم الجدل والمخاورات
 وأدعى كل منهم أنه أعلم أهل عصره وازدرى علماء الفرون الماضية الذي لا
 يتساوى بعالمهم ولقد سرت سموم الافتنان في قلوبهم بما نبت فيها من زخارف
 الزين وخرافات الصحف التي أدعى أهلها أنهم بثوافي الناس حياة ترقى بهم الى
 أعلى درجات النمدن (كلا) والله ما أوردوا القلوب الا موارد المرض المهلك
 والموت الأبدى الذي تشاق حينهم الى أهله فكانوا كفرعون اذ أورد فومه
 النار وبئس الورد المورد وبان ذلك أن مثل الاعم مع أنبيائهم
 ورسلم كمثل قوم دعاهم الداعي من قبل الملك الى مغنم لا تندرک الا بالمساق
 ومكابدة الاهوال ومفارقة الامل والوطن ووعدهم بعاء حزيل من الملك وأنه
 سيبذلهم أرضاً خيراً من ارضهم ودياراً حبراً من ديارهم منى آثروا مراده على
 مرادهم ثم وبين لهم ذلك الداعي ما يلزم لملك الدعوة من صدق النيات ونحسين
 الظنون وما تستدعيه الشؤون من المحفظات وتوحيات الهمم وأوضح لهم الآداب
 التي بها يكون الملك راضياً عنهم اذا دأبوا عليها وأراهم أنهم ان يصلحوا لمقابلة
 ملكهم حتى وان فازوا بأدراك الغنائم الا اذا تمرنوا على تلك الآداب بالعمل
 ثم جند الجود وجعل فيهم قواداً وأمرهم بتبليغ تلك الدعوة لكل من قدروا
 على توصيلها اليه ثم تركهم وانصرف الى ملكه ينتظر ما يؤول اليه أمرهم بعد ما
 أكمل وتم ما أمر بتبليغه لهم من العلامات من تحذير ونهشبر وعرفهم ان لا

يتعدوا حدود ما بينه لهم وأن يتابعوه قدماً بقدم وقال لهم لا تتبعوا أهوائكم
فأني أعلم منكم بعواقب ما أمرتكم به لاني ما جئتكم الا وأنا على بينة من الملك
وتعاليم لا ينبغي الانحراف عنها ولا التهاون بها وانصرف وهم عنه راضون
ولجلبل صنعه شاكرون فلما أخذت الا زمان في التداول وقرب اقراض أهل
القرن الذي جند فيه ذلك الداعي الجنود تخشع القوم من ضباع تلك
الروابط المؤسسة فأخذوا في حفظها بتداولها بينهم وتناولها من أفواه المتحدثين
وأعمال العاملين وقام منهم الصادقون في العزم وحسن الطويات بضبطها ضبطاً
دقيقاً واجتهدوا في أن يكون الناس راضون مبتهجون بالمحافظة على تلك
الاساسات القانونية والادبية فوسع بعضهم النطاق لمن تبعه فيما لا يصير بما هو
المقصود من تلك الدعوة خوف الملل وضيق في أشياء خوف الملل والانحراف
تم شدد الآخرون وما زال أمر ذلك الداعي مطاعاً ودعوته منتشرة ظاهرة
الاسرار بادبة الانوار حتى تقادم العهد وطال الزمن فحدث في القوم أحداث
تفرقوا الى فرق لتفرق الاهواء بهم واختلاف الدواعي الصارفة لهم عن متابعة
القوم فمنهم من قال أنا متبع مصدق ولكنه اشتغل عن المتابعة بما ينافيها ومنهم
من قال انا من أتباع هذا الداعي أسبر وراء هؤلاء القواد أخذاً بأقوالهم
وأعمالهم غير أنني أسلك في محبة الملك وتعظيمه طريقاً غير الطريق التي وصفوها
لمن تابعهم ومنهم من قال ان هذا الداعي ماهو الا رجل اكتسب قيامه بتلك
الدعوة بما كان عليه من الاخلاق الحميدة والسمجيا الكريمة والخلق والمهارة
فساد الناس بفصاحته وأمانته وعفته وهذا حال كل رجل يريد ان يسود قومه
وانا ان لم اكن مساوياً له في الاخلاق فأنا قريب منه والملك لا يريد الا

الاصلاح وها أنا المصلح الذي يأتي البيوت من ابوابها اذ مصالح القرون تختلف باختلاف احوالهم فلا بد من قبامي بهذا الامر ومنى وجهت المهمة اليه ارتفع شأنى وانتشر ذكرى ولي أن آخذ منا قرره ذلك الداعي بما يوافق فكرى وأترك ما أراه لا يصلح للمعاملة اهل زمى اذ العمل احق بالتصرف فى الاحوال الشخصية ولى الجار فيما امر به ايضا من الآداب المطلوبة لمقابلة الملك عملت بها اولم اعمل اذ لا حرج لى في تركها مادام الملك يعلم منى صدق الحجة وكمال التعظيم والاحترام ولا بد لى من دعوة الناس الى ما ذهبت اليه حتى تنصلح احوالهم وتحبى قلوبهم ونطرب لهم المعيشة فى هذا الموطن حيث لا يباع العاجل بالآجل اذ لاحظ للملك فى هجران المواطن وتحمل المشاق ثم قام على قارعة الطريق ينادى فى الناس الى ما ذهب اليه فكره حيث لا يشعر هل هو مخطيء ام مصيب حتى اوقع فى نفوس المتبعين السكوك وزحزحهم عن معتقداتهم الدينية بتقيح اعمالهم وانهاد احوالهم وتزيين الانحراف لهم بأدلة النسب القوية ومشارب المناهج العقلية ومنهم من حمد ذلك الداعي لمبايسته للداعي الذى اتى قبله وقام ينهى الناس عن اتباعه ومنهم من لم يصدق دعوة كل داع ولم يدخل تحت طاعة الملك لموانع منته عن ذلك هذا هو مثل الامم مع الانبياء وانه وان كان لا يحتاج الى تفصيل لكن ربما خفيت الاشارات فى زوايا مجملات العبارات فلذلك وحب علينا التفصيل والله يقول الحق ويهتدى السبيل ﴿ أما الداعي ﴾

فما قصدنا به الا من ارسله الله رحمة للعالمين وافاض عليه علوم الاولين والآخرين فأما ارساله رحمة للعالمين فلانه بعث بالسبف حتى يكون التأديب

به حاجزاً بين الجاحدين وبين ما وقع لمن قبلهم من الحسف والمسخ والطوفان والصواعق وغير ذلك كما يروى بوالد اولاده ولما جاء به من الدلالة على الله بالطريق التي استكملت بجمع الآداب التي بها صلح الانسان لان يكون جليس ربه ومحاً ومحبوباً له واما علمه علم الاولين والآخريين فقد أقام على ذلك الراهبين القاطعة بما اخبر به من المنيات التي ظهرت بعد هذا الزمن الطويل مما نشاهده الآن كأنه كان معنا الالهم اربنا وحمه الشريف يفضلة ومما ما في الدنيا والآخرة وأمننا على سنته واحسننا في زمرته رحمتك يا ارحم الراحمين (وكان ذلك على الله يسيراً)

وأما الجنود والقواد فيهم الصعابة والحلفاء الراشدون بعده وأما الحافظون لآداب الدعوة وحدود قانونها فيهم الأئمة المجتهدون واما اتباعهم فيهم السلف الصالح ومن تابعهم على ممر الأعوام والقرون وان لم يحسنوا العمل فان من سار الى المعركة ولو بجحر يعد مضارباً متى صدق عنده وحسنت نيته واما الذين قالوا نحن متبعون ولم يأتوا من المتابعة بشيء فهم المقلدون الذين ما عرفوا من الدين شيئاً الا انهم ادعوا انهم مسلمون اذ الفارف بين المقلد والمتابع ان المتابع علم ما هو متوجه اليه فتوجه وان لم يكن ما لكأ عدة الجهاد كالعاملة الذين شرح الله صدورهم للأسلام فجاءوا بما يعتقدون انه قرنه فهم متبعون لا مقلدون لأن السبب الذي دعاهم للأسلام قوي وهو النور الذي عرفناه سابقاً واما المقلد فهو الذي يقول انا مسلم ولكن الله جعل صدره ضعيفاً حرجاً فلا يستطيع أن يأتي بشيء من قواعد الدين واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم لتفده ذلك النور ولا فرق في ذلك التشديد بين من يقيم على حدود الفلك سبعين

برهاناً وبين العامي الذي لا يدري ما هو الطحالب اذا كان فاسدًا مجرداً لا مبل له الى اداء الطاعات المفروضة ومتابعة الرسل اذ لا تغني سعة الفكر والاطلاع وجوده المنطق من الله شيئاً كما بينا سابقاً وأما الذين جحدوا أمر ذلك الداعي لمتابعهم من كان قبله من الدعاة فهم أنباع الرسل الذين تدينوا ببعض ما جاؤا به وتركوا بعضه وأشار الى ذلك الكتاب المجيد في قوله تعالى (افتأمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) هؤلاء الذين لو عتلوا عن الله شيئاً من أمر دينهم لأدركوا سبيل النجاة اذ الأديان لا تفرق فيها بين الداعين ولا منازعة بين المدعويين لأن الكل عبيد لمالك واحد وما امروا الا بالاستسلام له والقيام بأداب العبودية من طريق واحد وهي الاعتراف له بالوحداية وتطهير القلوب لمواحدانية وتزلاته التي سيأتي بيانها فقام السفهاء يتنازعون الأديان ويتنافسون في الطغيان من حيث اذاقوا لأديانهم طعماً ولا شموها لها رائحة فكان مثلهم كمثل سفهاء الفري اذ يتنازعون في الرعبة ان يكون عليهم ذا سلطة فتختلف الرغبات وتطول المنازعات والمناوسات ولا حظ لهم في ذلك الا سفاهة الأغراض النفسانية ما دامت السلطة للحاكم الأكبر والقانون نافذ على يد أى عامل متسلط وما اكتفى البعض من هؤلاء السفهاء بما هم فيه من الغفلة الحكمة والحريمان المؤبد حتى انصبوا للحاربة أتباع الرسول وصدهم عن الطريق القويم الذي لا شك في نجاة من سلكه ويزعمون أنهم المبشرون من قبل المسيح تالله لقد أوفعوا أنفسهم ومن تابعهم في مهواة الهوان والمذابح الأليم واليهم الاشارة بقوله تعالى (يحملون أوزارهم وأوزاراً مع أوزارهم ألا ساء ما يزرون) وسبب جعل لهم كتاباً خاصاً به سهل الله الطريق اليه وأما الذين نبذوا طاعة

المالك والداعي وراء ظهورهم فهم عبدة الاوثان والفيلة والطبعيون من الفلاسفة الى ما لا يحصى من الملل والنحل وأما الذين وقفوا على قارعة الطريق لرد المتبعين عن افتقاء آثار الأخبار فهم الدخلاء الذين سلطهم الله على أباء هذا الزمن ووجعته بما أمدهم به من طلاقة اللسان والجولان في مهامه فبافي التبهات المستدعة والخوض في لجج القواطع المهلكة فاصدين أن يبدلوا دين الله بما أُملي على قلوبهم النبطان وقادتهم الى أهوائهم من الاعتقادات التي زينوها بزخارف بقواهم حتى غرسوا في قلوب الموم شجرة الزبغ الخبيثة التي أشار الله تعالى اليها أفوله (ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجنبت من فوق الارض ما لها من قرار) بعد ما قال (مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفروعها في السماء تأتي أكلاها كل حين باذن ربها) لأن هذه الآية السريفة تنير الى أن الأحوال تكسوا الأقوال منا أحررت مصادرها لقوله صلى الله عليه وسلم من أسر سريرة البسه الله ردائها وما أردنا بمصادر الأحوال إلا بواعث المقاصد التي هي نتائج القوابل والاستعدادات اذ الكلمة الطيبة لا تصدر الا من صدر طاهر الاستعداد والقابلية والكلمة الخبيثة لا تغدو الا القلوب التي اختربها المرض وأعنى بالمرض خبث الاستعداد ولا مفهوم للكلمة الطيبة في الآية الا القول الذي يرضاه الله تعالى وان لم يكن مرغقا وكذلك كل طيب ورد في القرآن ذكره ولا يرضي الحق تبارك وتعالى الا بما تحسنه الموارد الشرعية لا بما يوافق الأهواء والآرب الدنية والكلمة الخبيثة هي ما عدا ذلك من الأقوال وإن تزخرفت بأنواع الزخارف المنطوية التي كانت الأساس المتيقن لفساد أحوال سفهاء هذا الزمن حيث كانت هي الجيتس العرمم لا لباس اذ أركتها متون الصحف المنتشرة

المشهورنة بالمحاورات الفكرية والتشبهات العقلية فستتر بها الافئدة وملأ بها القلوب
 حيث يشترونها بأموالهم فكانت مصداقاً لقوله تعالى له (وأجلب عليهم نجلتك
 ورجلك وساركهم في الأمول والأولاد وعدهم وما يعدهم السبطان الا غروراً)
 ولقد زينت لهم تلك الصحف أن السعادة وراء الامعات البوارق من ظلمات
 الخارج المنطقية القاذفة بها طوال الألسنة الحداد وأن الفنون الرياضية هي
 سلاسل صواعق المحاورات والمناظرات لمن اراد ان يهرب لزلالة لسانه وسوء
 جدله فتاقت نفوسهم الأمارة وقوا بهم المسؤولية الي معاتقة ابتكار تلك الأمانى
 حيث لم يشعروا بأنها منابا الحرمان الأبدى والحجاب السرمدي فوردوا
 مصادرها ولهم والى التجرع من مرسوم سمها صادين متلفين وما علموا
 أن اللسانة مفناطيس الجدل الذي وصف عاقبه النبي صلى الله عليه وسلم
 بقوله اذا أراد الله بقوم سوءاً ساط عليهم الجدل وانه لمن المعائب التي وردت
 في القرآن الكريم في منى قوله تعالى (وكان الانسان أكثر شئء جدلاً)
 فلا تري اليوم متكلاً الا وهو متنبهظ الأحاس والخراس لتحسين ما ينكلم
 به حيث لا مبالاة برضاء ربه وسخطه لقوة تحكم شهوة الكلام في قلبه حتى
 تحول بين مسمعه وبين نصيح الباصحين وتقوده الى سلوك سيدل المكابرة والمعالجة
 ليؤيد ما ذهبت اليه افكاره الضالة من الباطيل التي زينها له شيطانه
 واستصوبها عقله بموميات الادلة والبراهين العقلية المخترعة التي هي من زخارف
 السفسطة حتى يزهد أمامه الحق وينقوى به الباطل فبوء بمصوب من الله
 وقد زحزحتهم تلك السواغل الشيطانية عن مراكز الاسقاماة الدينية وصار
 الانحراف والريع دينهم وديدهم ودبت في مجامع تصوراتهم مسكرات اللاهي

عن وصايا الحق سبحانه وتعالى التي وحى بها أندائه ورسله لا يوضح سبيل النجاة
 للسالكين فاستبدلوا بتوجيهات الضالين وشبه المخذلين حتى استتروا الدنيا
 بالآخرة وصار المسلم الذي نظن أنه القابض على دينه لا يتذكر شيئاً من
 الفرائض الدينية إلا إذا ذكره مذكراً ولا يذكر ربه إلا عند السدائد هذا
 حال الفقراء وأما أرباب الوعامة فقد اتخذوا دينهم سخرياً إلا قليلاً منهم
 واستكفوا أن يعبدوا الله أو يذكروه في الحلال والملا عائبين عن قوله تعالى (إن
 الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) وما كان لهذه
 الغفلة من سبب إلا الناس الأعمال الدينية بالدنوية بنوارد السبب على العقول
 لمحر القوم الكتب التي توقف الإنسان مطالعتها على حدود دينه وحظوتهم
 بمعاينة تلك الصحف التي ملأت ضلالات وبدع وسبأولونها نسبائهم يوم لا يرفع
 الظالمين معذرتهم ولقد أصبحت جميع أعمالهم وأقوالهم مسوبة للربا والتباهي ثم ثبت
 في اعتقادهم من تجرعوه من سموم الأوهام الظنية أن الله تبارك وتعالى لا يرضيه
 إلا السعي في منافع العباد على اختلاف طبقاتهم وإن العبادات البدنية المفروضة
 لا تساوي شيئاً في جانب ذلك السعي وأوسعوا المنجدين عن الأسباب الذين
 اصطفاهم الله لخدمته سبباً حيث لم يشعروا بأن معنى الدهور والآباد أقام العباد
 فيما أراد وأنه كما قررنا سابقاً جعل الاختلاف من القواعد الأساسية لهذا الوجود
 الصوري كاختلاف الليل والنهار واختلاف الاقوات على حسب اختلاف
 الاوقات واختلاف الحوادث والاحوال لتكون سبباً لطوارق الأمانى
 والأوجال واختلاف الألوان والألسن واختلاف المنارب والمارب واختلاف
 المراتب الوجودية بين اتباع وقادة وخدام وسادة ورعايا ومولوك وأمير ووصعاووك

وسعداء وأسفباء وعصاة وأولياء وكذلك جعل للعصاة طرقاً مختلفة ومذهب
ومشارب لا تشابهه وآرب وما ذلك إلا لسمعة نطاق حكته وكمال تديره
وتعظم قدرته فإنها تنوعت مشارب الواصلين اليه واختلعت شؤون الواقفين
عليه فمنهم الخائف المرعوب ومنهم المسرور المجذوب ومنهم من أجهد نفسه
في أنواع المجاهدات ومنهم من اختطفته على غفلة جذبات العناية ومنهم
المنقطع بخدمة عن الأسباب ومنهم من أوقف معرفته بنفسه على مذلة الوقوف
على الأبواب كل ذلك بتديره وإلهامه وإلهامه الرحيم الودود ذوا العرش المجيد
الفعال لما يريد رغم أنف أهل الوفاحة من سفهاء العبيد وسعلم الذين ظلموا أي
منقلب يتقلبون وما مفت القوم الحبار من العمال وسلخوا سبيل السفهاء من
الجهال إلا تقلداً لذوي اللسانة من الاشرار الذين تظاهروا بالاسلام وما هم
إلا كالكمرة الفجار ولذلك ترى أي عامل انبعثت أفكاره الي أن يعمل
خيراً سابقه اليه الريا والنباهي فيحل بأقل من الدرهم على جاره المضطرو ويعبس
في وجه ضيفه من أبناء السبيل ويجود بالكثير من المال على مثل مدرسة
صناعية ما أسست الا لتعليم الاطفال فنون الحرف والصنائع واللغات الأجنبية
لبنساء الطفل معنفاً ذياه ومكالباً عابها حب لم يعرف لأبويه ديناً ولا يدري
ماهو الدين فكأنه نبات غرس في أودية جهنم ليربوا الي أن يحمي إبان
حصاده فكون لها وفوداً أو كأن الحلق ماخلةوا الا ليعمل عاملهم فيأكل
ويأكل آكلهم ففعل وتري الواحد من ذوي الوجهة والجاه ربما ترك الفرائض
الدينية مغرمًا بالسعي لأفراد من الناس في الوصلة بينهم وبين ما يطيب به
عينهم من حيث لا يدري ما يؤول اليه حالهم إلى طغيان مهلك فبصل اليه من

سرورهم نصيب إذ لم يتخير لصدقته موضعاً كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم
 أم إلى صلاح ونجى فلا يصل إليه من حسناتهم شيء لأنه لم توجه إلى ذلك
 نيته ولا شك أن النوايا مطايا الهبات والعطايا وقد اعتقد ذلك المفتون بزخارف
 الزائغين أن ذلك السعي يغني العبد عن أداء ما فرضه ربه عليه وأنه لا حاجة
 له بالصلاة والصوم مادام ذا سعي خبري لجعله بأن الله تبارك تعالى مع سمو
 عظمتهم وكبريائه ما فرض الصلاة إلا تسريفاً للأنسان وتطهيراً لقلبه لئلا يتبس
 من أنوار المواجهة الاحسانية ما يجعله من المربين وكذلك أنواع العبادات لها
 أسرار خص بها النوع الانساني ولا يكون ذلك إلا لمن اختصهم الله سبحانه
 وتعالى لخدمته فلم يشعر ذلك الزائغ من أي طريق أتاه الحرمان والطارد المؤبد
 قنصاه هو ومن زعم انه ساع في اصلاح الامم في خاتمة الجبل وفساد الاعتقاد
 وقد ضرب العوام المدعي الاصلاح مثلاً يصدعون به فؤاد كل ضعيف زعم
 ان يعمل عمل الاقوياء أو ينزع قوياً في عمله بقولهم أبعة وتقاوي تياراً وما
 هي الا واحدة ما يلقي البعير من دبره وما شبهوه بها الا لحفتها ولأن استعدادها
 لا يطيش لا للرئوب وهو مثل صادق محله لأن الأقدار الإلهية كتيار الامواج
 المتطاردة والناس محمولون عليها فهي ترفع اقواماً وتخفض آخرين وهي لا تقاوم
 ولا تعارض وصنعها بأعظم أمة كصنعها بالفرد الواحد من المحاولات كما يشر إلى
 ذلك قوله تعالى (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) فمن رام ان يسعى
 بضد ماسرت به الاقدار كالبعرة التي يتدف بها الهوى إلى ما ينافي الموج
 المتطارد ويأتي الموج الا ان تكون طوع تطارده وما نابت الهوى الا لحفتها
 وطيشتها هذا مثل من اتبع هواه وسعى في منازعة المقادير وما مثل الآخر الا

كثُل عاملة المطابخ حيث كانت أمة سودا ذات فكر ضائع وقلب غليظ الجأها
الطيس وخسة الطبع وحب الرياسة الى اطعام الخدم والحاشية للذيد ما طبخت
مع جرمان أبناء سيدها لزعمها انهم أخفى بالطعام لاحتياجهم اليه وقد تجهد
نفسها في مرضات من لا يحب سيدها ارضائه بما أرضته به حتى اذا دعاها مع
حقارتها وعلو منزلته العظمى الي التقيام بأداء خدمته الخصوصية لثقال حظا من
التقرب اليه تعافلت وتكاسلت لعلها انها فالت بما فوق الواجب عليها مما
تستحق عليه العطاء الجزيل وما فقبت تلك المشؤمة ان طاعة السيد في كل
ما يشير اليه وانتظار اشارته في جميع الاحوال ألين بالخدم كما لم تفقه ان الطعام
طعامه وان الخدم خدمه وأنها أسيرة أعمال وواحدة عمال وأن عمل ساعة
مما يقربها اليه خير لها من عمل الفسنة في مرضات خدمه فوقعت في مهوأة
المخالفة وسوء الأدب وزلت بها القدم من حبث لا تشعر هكذا حال من زعموا
أنهم عملوا عملاً صالحاً بفتح المدارس والسعي في مصالح العباد الدينية مع
التغاضي عن الأعمال الدينية من الفرائض والموافل لأن الله تبارك وتعالى
جعل في جميع الأعمال التي توصل العبد لمعرفته فعملية كانت او قولية فرائض
ونوافل ثم قال ما تقرب اليّ عبدي بئى أحب اليّ من أداء ما فرضته عليه وقد
افترض عليه الصلاة والصوم والالحج والشهادتين فما كان من السفهاء إلا
أنهم زعموا ان هذا كله يكفي الأتبان به ولو في العمر مرة فما أدري الى أي
مسند استندوا في ذلك مع ان هذه أعمال جعلها الله كالقوت للقلوب في انقطع
عنها ماتت كما تموت الاجسام إذا ما فقدت أغذيتها وجعلها شهوات الارواح
لا تنعش الا عند باوغ ما ندركه من ملاذها وهي مصابيح البصائر التي بنورها

تبصر الحقائق وقد جعل الله سبحانه وتعالى لكل عمل من تلك المفروضات ونوافلها تأثيراً خاصاً في هذه العوالم التي هي القلوب والارواح والبصائر لا يقوم مقامه فيه عمل آخر كما جعل لكل غذاء في الجسم تأثيراً خاصاً ولكن لا يجهل بعالم تلك التأثيرات الأطباء الأجسام فكذلك لا يقف على حقائق هذه التأثيرات الباطنية الا أطباء القلوب أهل الانوار الإلهية وفيل ما هم والانسان في كل وقت يحتاج الى إمدادات تمنع عنه مهلكانه البدنية كذلك هو في كل نفس يحتاج لما يدفع به المهلكات القلبية لمرئته قلب القلوب وتبدل الشئون ولا شيء أنفع له منها وصفه له الحكيم الأكبر على لسان رساله فانه شخص الدواء ووصف الدواء ولكنكم قوم تجهلون الا ترى قوله صلى الله عليه وسلم لأصحابه أرايتم ان كان بياض أحدكم نهر وانغمس فيه في اليوم والليلة خمس مرات هل يكون عليه من ضرر قالوا لا يا رسول الله قال هكذا الصلاة ومن أحب ان يطلع على أسرار العبادة وتأثيراتها فعليه بكتب الصوفية فالله سبحانه وتعالى ما جاءت حكمته بعثت قط ولكن كثيراً من الناس عن آيات ربهم وأسرار حكمته لغافلون ثم من تمام الحديث القدسي قوله وما زال عبدي يتقرب اليّ بالنوافل حتى أحبه الى آخر الحديث المشهور فالحق سبحانه وتعالى لا يحب من عبده شيئاً من أعمال القرب اكثر من أداء الفرائض ويجب عبده إذا وافاه بالنوافل ولا يسمى العمل نفلاً الا اذا كان نابياً لعمل مفروض من جنسه فالأداب الشرعية والدوقية تفخي على الانسان أن يهتم أولاً بأداء الفرائض ثم بنوافلها اذا احب ان الله يحبه ثم بعد ذلك يأتي بما شاء من أنواع البر التي لا تحصي هذا هو الأدب الدوقي الذي به يتحقق الانسان

بوصف البردية وما جاءت الشرائع الا هكذا ومن فهم غيره فهو من الضالين
ولكن السفهاء جماعاً صدقاتهم طرغ شهواتهم تابعين لاهل الرغ اذ يقولون
لهم ان احب الناس الى الله انفسهم لعباده نعم هكذا ورد وانها النصيحة ولكنها
كنصيحة ابليس لا دم حبث قال ما حكاه الله عنه بقوله تعالى (هل أدلك
على شجرة الخلد ومالك لا يبلى) فما قصد ابليس بتلك النصيحة الا اخراجه من
الجنة فكانت هي شجرة الخلد ولكنه خلد نعيم لا قوام وخلد شقاء لا خرين
فلتحكم الغرور منه في آدم تاسي ما عهده اليه ربه اذ المؤمن غرر وهكذا هي
نصيحة هؤلاء الأشرار لا يدري دسائسها الا اهل الاذواق الأدبية والآداب
الشريعة اذ قد تحققوا ان منافع الدنيا في جانب مصالح الآخرة لانسوي شيئاً
وعلموا أن انفع الناس لعباد الله هو الذي يرحزهم عن النار بأرصاده واما
المفتنون فيظن ان المماح فاصرة على اصلاح امر الدنيا فمكته كمثل من يطعم
ضيقاً اعمى حى اذا اصبح سرحاً حسن لا فائد ولا دليل في ارض مسبعة او
على شئ جرف هار هذا اذا حسن القصد وكانت نصيحة مؤمن غير متعاط اما
اذا كان القصد سيئاً فلا يكون له مثل الا ابليس مع آدم كما ذكرنا هكذا
هي احوال الماصحين والمناصحين المتكالبين على الدنيا الان يكرهون ما يحببه
الله ويحبون ما يينصه الله ويأتون ببعض النوافل ويتركون جميع الفرائض وهذا
من علامات النفاق كما ذكر ابن عطاء الله في حكمه بقوله من علامة اتناع
المورى المسارعة الى نوافل الخيرات والتكاسل عن الفيام بالواجبات وما اشترنا
في ضرب المثل بعاملة الخاطب بحرمان اناء سبدها الا الى الغبراء الذين وردت
الاحاديث القدسية والنبوية بأنهم عبال الله وهم المتجردون لخدمته الذين

انقطعوا عن الأسباب ووصلوا الى ربهم من طريق التوكل حينئذ أمرؤا فمأزوا
بمزايا القبول ونفحات القرب والوصول وإن مقنهم المحجوبون وخاض في دمائهم
الحائضون من المتدينين بالدين الجديد وسأني الكلام على ذلك الموضوع
في موضعه هذا هو مثل العمال الآن الذين صارت أعمالهم كخضراء الدمن التي
حذر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه منها بقوله **إِيَّاكُمْ وَخُضْرَاءَ الدَّمَنِ** قالوا
يا رسول الله وما خضراء الدمن قال المرأة الحسناء في المنبت السوء وما اشرفنا
بالمرأة الحسناء الا الى اعمالهم وبالمنبت السوء الا الى مناصد نياتهم والدمن
جمع دمنة وهي مواضع احياء الطاعنين من سكان البادية يذرون بها آثاراً
منما يقتاتون به فيسقيه الغيث فتنبت الدمن زرعاً يجلبك نباته ثم يهيج فتراه
مصفراً ثم يكون حطاماً لا فائدة فيه هكذا اعمال العاملين في هذا الزمن
تكون عليهم حسرات يوم القيامة لعدم موافقتها الآداب الشرعية اذ الحق
سبحانه وتعالى لم يرض الزكاة ولم بأمر بالصدقات الا ابتعد بها اهله
المحتاجين اليها الذين يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف وكلم الله من فقير منقطع
لطلب علم او اشتغال بعبادة او لضعف قوة قد اغفله اغنياء هذا الزمن بل
تعمدوا حرمانه لما سمعوه من ذم المنقطعين عن الأسباب ومقت المتوكلين
إلى غير ذلك من الشبهات التي ما فصد بها سفهاء الوقت الا تباعد القلوب عن
الله من كل جهة يمكن التوجه اليه منها لأن الله تبارك وتعالى كما أعطى ابليس
قوة الأغواء بما أمده به من فنون الخداع والأحتيال كذلك يمد شياطين
الأنس بما به يكون لهم الأقدار على فساد الأحوال في أي زمن يريد
انقلاب أحوال ابنائه فتراهم الآن بأنون الى حمد الناس عن الآداب الدينية

من ابوابها شيئاً فشبتا بدعوى النعمانية فيعزّ من لا غنى له فلا يستعز الا وقد
 مرق من الذهن كما مرقوا ولهذا الخطر الذي هو من البلايا العامة نهى النبي
 صلى الله عليه وسلم عن مصاحبة الأسرار وشر الأشرار هم الذين نرينت
 أقوالهم وتشبتت أحوالهم فضلوهم وأضلوهم وبغاسدات آرائهم استقلوا وما كان
 لذلك من سبب الا لو لم الطبع الذي هو منشاء العرور والطغيان لأن الله تعالى
 خلق الخلق قسمين وفرقهم فريقين فريق جعل كتابه في عليم وهم الابرار
 والمقربون وقسم جعل كتابه في سجين وهم الفجار المحجوبون ووصف الله كل فريق
 بأوصاف مذكورة في كتابه العزيز فكان الطغيان والعرور من أوصاف الفريق
 الأسفل قال تعالى (كلا ان الانسان لبطيخ ان رآه استغنى) يريد رأي
 نفسه غنيا عما يحتاج اليه غيره وتلك الرؤية من الغلط في العلم وتبعية العه الذي
 سبق فخره ولا فرق بين الطغيان بالمال وبينه بالجاه والعلم والقوة والملك وكما
 يظن العرور انه فاق فيه أفرانه حتى ان المنفعة او الرافضة او نافع المرمار لطيفي
 الممتاز منهم عن قرانه غرورا اذا العرور والطغيان ملازمان لأهل هذا
 الفريق كالظلم والجهالة بالمعنى التي سبق ايضاها ولو تجسد الطغيان اكان
 التكبر روحاله ولذلك قال الله تعالى (أليس في جهنم متوى للمتكبرين) والتكبر
 في الإنسان ما هو الا مجرد الدعوى لا غير اذ الكبرياء والعظمة لله وحده وليس
 لغيره في حقيقة الكبرياء حق ولكن الإنسان يدعي ذلك ظلماً لطغيانه وجهله
 متى رزقه الله بسطة فيما أراد أن يهلكه به وعلى قدر ما تكبر به يلحقه المقت الالهي
 أو التأديب إن لم يكن من المنفوتين ولكن صادفته منقوة سهوة قيل ان نوحاً
 عليه السلام لم يكن اسمه نوحاً ولكنه رأى كلباً أجرب فأعرض عنه بوجهه

فأطلق الله الكتاب تأديباً له وقال يا عبد المنفار أعبدي أم عبت الخالق فمظن
لذلك عليه السلام وبكي من حسنة الله زمنًا طويلًا حتى صار يعرف بنوح
فأذا كان هذا حال حبيب ازدرى كتاباً فكيف بتطروذ لم يكن راضياً عن جميع
أمة محمد صلى الله عليه وسلم من زبلمهم إلى سلطانهم سلفهم وخلفهم وهي الأمة
التي قال الله فيها (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون
عن المنكر وتؤمنون بالله) وما زالت هذه الأعمال هي التي عليها السلف
والخلف إلى الآن إذ النهي عن المنكر والأمر بالمعروف هو الذي يدرس
في الكتب الدينية في جميع المدن حتى اليوم فانظر إلى أهل هذا الفريق
الضال كيف مفتوا هذه الأمة بأسرها عامة وأئمة وسادة وقادة قائلين نعم لك
التي أيها الصاغبي إن كنت حياً أرأيت ابن وأجيبك علي وجه الصدفة
رجل واخذ يحادثك بحال أمة مضى عليها ألف سنة وتلثائة وهي كثيرة العدد
طوبه المدد تصوم وتصلّي وتأتي بجميع ما فرض الله عايبها وبالكثير من النوافل
التي ورد الترغيب فيها أو افئها لحكمة دينها وتصلّي على نبيها ابتغاء منفاعته
وتذكر ربها ابتغاء مرضاته فقام ذلك الرجل يتبع لك أعمالها وينكر عليها
فضائلاً بنسب الأقال وفضطع الأحوال ويعيب سلفها وخلفها ويشد النكارة علي
ملوكها المسلمين ويفضل من لا دين لهم عليهم وينشوقك إلى أن يجاريهم فيما هم
عليه من المكالب على الدنيا وترك التدين إلى غير ذلك منا عليه الناصبون الآن
فما ذا يكون جوابك له وماذا يكون اعتقادك فيه أو ظنك به نال الله منك أن لم
تواجهه بالفضب أنك إذا آمن الصالين لأن حال هذا المفتون فوق حال المجنون
وما ذلك إلا لأن الله حال بينه وبين قلبه بما أعماه به فأعجمته نفسه ونقول في

الظالم والجواله وأخذ نخمة الضرور والعلمان فأبى إلا ان يكون فدوة للمتكبرين وقتنه للفوم الظالمين وتمت كتابة ربك عليه بدخوله في حداة قوله تعالى (ولكن بحق القول في لأء لأن جبههم من الامة والناس ابعين) وأما أهل الفريق الثاني الذين اصحابناهم الله لخدمته فقد وصفهم الله في القرآن بما يقابل تلك الأوصاف المذمومة من كل وصف محمود كالصدق والصبر والصلاة والحنية والخوف والسكينة وحفظ الحدود والمحافظة على الصلاة والصوم والامابة والتوكل والاحتشوع وغير ذلك من دواعي الاستسلام الذي لو تجسد لما كان له روح إلا النواضع ولقد جعل الله لأهل هذا الفريق في مقابلته الرفعة الى اعلي عليين وجعل في مقابلة التكبر لأهل ذلك الفريق الخفض والرد الى اسفل سافلين الذي هو سببهم وقد أشار الى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بقوله من تواضع لله رفعه ومن نكر خفضه ولا معنى للخفض والرفع إلا ما ذكرناه فلو تظن المسيحي الذي يقال له هانونا وكان من الذين ادركوا طرفا من رقائق اشارات الكتب اسماوية لما ارجع القلوب الغافلة بمسئلته التي لم تصادف محلا اذا الخافض الرافع للإنسان هو الله لا المسيحيون ولا المسلمون لأنه هو الذي جعل عيسى ربانيا يقرل للشيء كن فيكون مع اعترافه له بالعبودية في قوله فيما حكى الله عنه بقوله (اني عبد الله آتاني الكتاب الى آخر الآية) وقد أمر أمه محمد صلى الله عليه وسلم بالتحاذ هذا الخضوع والاستسلام ديناً ليرى بهم الى هذه الدرجة ثم رده أهل الدعوى الى أسفل سافلين فلو أن ذلك الرجل الحائر سئل عارفاً لرسده بما يرشد به العارفون من واقفهم ولكنه استرشد الصحف المنتشرة فأحيب بما ألفاه من إساءة الظن بالمسلمين على خطر عظيم

والرجوع الى ما كما بصدد فنفول أما الدين فواضع البيان متين البيان بصحيح
 الأحاديث ونبات القرآن واما اهل الدين فلا سبيل الى معرفتهم الا بمظاهر
 اعمالهم ولا يتبين اعمال الدين الا من يطالع كتب الفقهاء والمحدثين والصوفية
 حجت توطن الدين ومن طلبه من غير موطنه فقد أصيب بعقله ومن علم موطنه
 ولم يطلبه فقد افتن بجمله ومن طلبه ولم يحده فهو الذي في هذه أعمى وفي
 الآخرة أعمى وأضل سبيلا ومن وجدته وحالت بينه وبينه الشبه فهو من
 الضالين ولا تحول الشبه بين طالب العلم وبين دينه الا اذا كان ممن ليسوا
 بأهله وهم الذين نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تعلمهم العلم بقوله لا تعلموا
 ابناء السفلة العلم وما كانت الحكمة في ذلك الا علمه صلى الله عليه وسلم بأن
 الطبع غالب التطبع كما وقع لابليس لعنه الله حيث تعلم العلم بين الملائكة ولم
 يكن اهلاً له فأعجب بنفسه وخالطه الغرور والرهو فعرف بطاووس الملائكة
 لأن شأن الطاووس الاعجاب وقد عمل العلم به الا يعلم الجبل بالجاهل فما
 أصاب لعلمه الا الجبل المطبق لعدم قابلية استعداد لمزايا العلم ولذلك لما قيل
 له هلا رجعت الى ربك وسجدت لقبر آدم قال

ان الحسام الذي قد ما ضربت به * مازال في قبضة السيف مسلواً
 بربد سابقة الاستعداد الإزلي التي غلبت عليه بالشقاء وهكذا كل من
 حكمت عليه سابعة استعداد لا يتفقه بعلمه الا في دنياه وان أحاط بجميع فنون
 المعلومات لغلبة طبعه على تطبعه قال صاحب الذئب الذئب الذي رباه على
 ثدى نعبته فلما كبر افرسها

عذيت بنديها وربيت فينا * فمن أنباك أن أبالك ذيب

إذا كل الطباع طاع سوء * فلا أدب يفقد ولا أديب

ولنا في هذا المعنى

إذا ما لبثم الطابع يزهوا بنفسه * فدعوى المزايا منه زورور ورنفقة
وكل دنيئ الأصل حلة فضله * يراها أبو العيبي سودا ممرفة
ولقد جثنا بما في الطافة من الابضاح لتستبين طريق النجاة لذوي الفور
واهل العلاح اللهم سر بنا ومن تابعتنا على مباحج التحقيق واهدنا بأرصادك إلى
أقوم طريق أمين بحاج الحبيب الآمين

﴿ نبيه ﴾

شنع المرجعون من طلاب الفنون الرياضية بالازهر الشريف اليوم بأن
الدين أمر هين يمكن المتعلم ان يحيط بعلمه في اقل من اسبوع وقالوا لا
حاجة لما دونه المتقدمون من طوال المدونات وادعوا ان النبي صلى الله
عليه وسلم علمه لأصحابه في مدة يسيرة الى آخر ما نقل عنهم فواغبا لجاهل
يدعي العلم من حيث لا يعلم وكما علم أبي ان ينعلم أفوق هذا سفه (كلا) ان
من الجنون لفنون إلى إلى أيها الأساذ الكبير وألق سمعك فلا نبئك مثل
خبير إن أنسبه سئ ، بالدين الانسان تراه العامة روحا في حسد والروح لا يعلم
كعبها الا الحق تبارك وتعالى حتى اذا وافيت طيب العون شرح لك فيها
من بديع الصنع ما لا يسهه التسطير وهكذا كل حاسة لها طيب خاص يعلم
منها ما لا يعاها طيب الحاسة الاخرى وأما علماء السرح فلا مدلل الى تصور
ما اكنشفوه من ذلك الجسم الصغير في رأيا العين الا مسعرا في الخبادات
ولقد مضى الزمن المديد على قدماء الاطباء ومن أعفهم جبالا بعد جبل وما

وففوا على نهاية ما قصدوا من حصر امراض ذلك الجسد وعلاجاتها وادويتها حتى أنها تحدث فيه حوادث أمراض الآن بل يجهل الحيرة فيها الى ان يكادوها الى الأعمال السماوية كل ذلك وما بحثوا في شيء من المغيبات الغلبيّة من الروحية والروحانية ولكن العامّة لا تلهي افكارهم الى شيء من ذلك بل يرون ان ذلك الجسد أحقر من أن ندوّن فيه الكسب وان أمراضه قد تروى بريقة أو كنه نارهكذا حال من لم يعرف الدين اذ الدين براء الجاهل به هبنا وهو عند الله عظيم لانه هو الحاوي لجميع النافع للألسان دنيوية كانت او أخروية والمزبل عنه جميع المضار البدنية والقلبية ظاهريّة كانت او باطنية ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم لما أهدى له العليل رذاه وقال نحن قوم لا نأكل حتى نجوع وان أكلنا لا نشبع وعلماء الدين كالاطباء لكذبهم تفاوتوا في ادراك مزاياه وتخصيلها فمنهم من حفظ قواعده وروابطه التي هي كالتقانون الاساسي له من العبادات والمعاملات المدونة في كتب الفقه بضبط الفهاء والمحدثين من طريق النقل والتأجي عن مضارها وتناول منافعها وقام يشخص الامراض وهي الحرمات من الكبائر والمكروهات من الصفات ويصف الدواء بذكر الأحاديث النبوية والآيات القرآنية والأحكام الشرعية لمن جاءه مسترشداً وهوؤلاء هم علماء الفقه والمحدثون ويقال لهم عند الصوفية علماء النقوش بمعنى انهم يتناولون العلم من منقوش السطور عن قلوبهم وينفستونه على صفحات الأوراق لمن بعدهم وبهم حفظ الله سبحانه وتعالى حوارح الدين التي هي قواعده وروابطه الأساسية من الصواع ومنهم الراسخون في العلم الذين قال الله فيهم (انما يخشى الله من عباده العلماء) واخبر النبي انهم مرتبة الانبياء

وهم الذين في مقابلة المشرحين من الاطباء لأنهم اكتشفوا حقائق الدين
 ورواها أحكامه حيث تحققوا انه مركب من ثلاثة أشياء من نقص أحدها
 نقص دينه ومن نقص دينه تضعع يقينه ومن تضعع يقينه
 خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً وكان من المرجون لأمر الله إما أن يعذبهم
 وإما أن يتوب عليهم والثلاثة أشياء ما هي الا سرية وطريقة وحقيقة فالسرية
 أقوال الله ورسوله والطاريفه العمل بها والحقيقة تحقق حال العامل بأسرارها
 فمن جمعها فقد كمل دينه وكان من الناجين ومن نقص شيئاً منها فقد تميز الى
 طوائف الممالك فلذلك أجهد الهمم نفوسهم في استكشاف غوامض الآداب
 الشرعية والاسرار القرآنية والعمل بها والتحقق بأسرار الحكم التي شرعت
 لأجلها بكل تحقيق وتدقيق حتى الى المعارف وصاوا وبمعارج الانوار انصلوا
 فتنلقوا عن الله ما احتاجوا اليه في سلوكهم من الآداب عند ما لازموا الاعتبار
 وقرعوا الأبواب وما هي الا سويحات الأسرار وسكون الصمت وتمتصات
 المناجات وحلقات الأذكار هؤلاء أطباء الارواح والملوب ومهادر
 الأسرار القرآنية ومكاشفات الغيوب اللاهوتية وما جاء القرآن الالمداوات
 العلل والامراض القلبية وقطع العلائق بين الأصفاء وبين كدورات
 الموانع البشرية والقرآن هو الدين وما كل التخلق به الالمحمد صلى الله عليه
 وسلم الذي سجد له الله تعالى بقوله وانك لعلى حاق عظيم وقالت عائشة
 رضي الله تعالى عنها كان حلقه القرآن وما امن الله سبحانه ونعالي على
 محمد وصحابته وعباده المؤمنين بكمال الدين واتمام السمة الا في حجب الوداع
 التي فبر النبي صلى الله عليه وسلم في عامها حيث قال عز من قائل (ألبوم

أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً والدين
 كمالات والكمالات لا تنتهى وما أحاط منها بما يمكن الاحاطة به لبشر الا من
 أنزل عليه القرآن اذاً فالنباون بالدين والقول بأنه يمكن الأ حاطة بمعلوماته في
 اسبوع ماهو الا للجهل بأسراره أو للجهود الشرائع الدينية اذ هو آداب علمها
 الحق سبحانه وتعالى لمن اصطفاه من خلقه وما هى الا آداب كمالات والكمالات
 لا تنتهى كما أن النقاى لا تنتهى مادامت السموات والارض هكذا والكمالات
 في مقابلة النقاى والانسان مظهر الكمال والنقص ومعانق الكمالات راق
 الى أعلى عليين وحليف النقاى مردود الى أسفل سافلين ولا قرار لأحدهما
 إلا حيث يعلم مقره ومصيره والقلوب سريعة الانقلاب والله سبحانه
 وتعالى مقلب القلوب والابصار ولا تطمين القلوب الا بتوارد المبشرات
 الالهية بقرب الوصول وعلامات بشائر الفوز والقبول فهذا نفتت ا كباد
 العارفين وتشقت مرأى السالكين وقال النبي صلى الله عليه وسلم بشر المؤمن
 في وجهه وحزنه في قلبه وقال المؤمن مصاب لأنه دائم الحزن والخوف إذ
 أخوف الناس من الله أقربهم اليه كما وردت بذلك الاحاديث النبوية فالمتهاون
 بالدين جاهل مهان لأنه ما نهان الا بالقرآن ولكن القوم الآن لا يكادون
 يفقهون حديثاً غرتهم الدنيا وزينتها وزين لهم الشيطان أعمالهم فقللت
 عليهم الروابط الدينية والنعائر الاسلامية ومناسك السنة المحمدية فما
 أصبرهم على المار وقد اشتغل غالبهم بمطالعة الروايات التي هى كأضغاث الأحلام
 وأما طلاب العلم فقد اشتغلوا بالفنون الرياضية وهجروا العلوم الدينية حتي صار البعد
 عنهم أرجى للرحمة من التقرب اليهم فرحم الله أمراً كان بينه وبين ربه رابطة

مودة وتضرع اليه ان يرزقهم العلم بنير حساب وان لا يجعل لهم المكافئة في الدنيا ليصرف قلوبهم عن معرفته ومحبهه وان لا يجعلهم كثير الحلي كثير الطواق والوتد حذو اذنه فقد هجروا الجنان وما فيها بمعرفة افريقيا ومبانيها انها والله لاسوء حال وما مآلها الا الى النكال والوبال نسأل الله ان يحول عن هذه الشواغل قلوبهم وأن يجعل وجهه الكريم بغنهم ومطلوبهم انه على ما يشاء قدير ﴿تمة ايضاح﴾

عجبت لمن يدعي اليوم انه من أهل الايمان حتي اذا حضر مجتمعاً من حفلات الجامع البلبلة لا يسمع من سقاء الناصحين إلا ما يقوي قوايم الكفر وتؤسس قواعد الفجور ويضعف الدين ويسرع الى أبواب جهنم بالسامعين وهو مع هذا كله راقد الحواس نايم الاحساس لا يذب عن دينه ولا يخشي ترض ايمانه ويقينه يسمع الناصح يقول ان أوربا حازت من التمدن والرفاهية ما صدكم عنه قصر الهمم حتي صرتم مثلة بين الأمم فهل هذه نصيحة إيمان أم ورد ما يماثل ذلك في الحديث والقرآن ﴿القرآن جاء بالوعد والوعيد وآيات التعطف والتهديد ليترك الناس التشاغل بدنياهم ويعملوا لأخرتهم كما علمهم النبي وأراهم وأهل أوربا مقتوا الأديان وماوا الى البغي والظغيان فواجهت الأمم بعضها بالأغتيال مواحة الآساد عند الفريسة وسياسري ذلك الظغيان في أفراد الأمم وما ذلك الا لهجرهم رواط الدين وعدم متابعة أئمة المسلمين والاعراض عن التخلق بأخلاق النبيين فسحقاً لناصر لم يتبع في نصحه أساليب القرآن والويل لمن صنى له ولم يزجره من أهل الايمان والرجع الى بيان ما بقي من امهات الموانع فنقول

﴿ واما غلبة قطاع الطريق ﴾

فاهى الاتحکم النفس الأماره التي حذر منها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أعدي عدوك نفسك التي بين جنبيك ونحکم الشيطان في الانسان وصدّهما له عن طريق الرشاد لأن الله سبحانه وتعالى لما كان الانسان مرمى سهام قضائه وقدره ومهبط رحماته وجعل تنزلاته جعل له في سفره طريقين وجعل لكل طريق منهما أهلاً بدليل قوله تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والأنس) وقوله (ففریق فی الجنة وفریق فی السعیر) كما سبق ایضاح ذلك ثم جعل علي رأس كل طريق دعاة يذمون الناس اليها وسمي الداعي الى طريق النجاة والفوز هادياً مرشداً والآخر مضلاً غاوياً وأمد كلاً منهما بما يتقوى به علي تأييد دعوته وجعل استعدادات أفراد الانسان وقوايلهم محلاً لقبول احدي الدعوتين حيث لا تجمع قابلية أحد أفرادہ بين الطريقين قبولاً واعمالاً اذ طريق السعادة في مقابلة طريق السقا وبقدر ما يتدانی السائر من احدهما يتباعده من الاخرى كما تراه في أحوال الخلق الآن إذ المفتون لو اكرهته على دخول المساجد لتنشوش فكره وتكدر خاطره وكان كأنه يساق الى الموت فما ساوى أصحاب الكنائس والنبي المتور لوقيل له إن الجنة وراء جدار القهوة ماعبرها ولقد جعل الله الجنة هي غاية احدي الطريقين والنار في نهاية الثانية وهما علي طرفي نقيض فالانبياء ومن تابعهم هم دعاة طريق السعادة وجبريل قائدهم ومعلمهم وأهل الزیغ والجدل دعاة طريق الشنا والشيطان إمامهم وقد أمد الله دعاة الهدى بالآيات البينات وواضح الدلالات وقواهم بصديق الايمان وحسن اليقين وجعل لهم الانوار يمشون بها وامتد دعاة الأعواء بأن سلط عليهم

الجدل وقواهم على تحسين الفبيج وتبجيج الحسن كما تراه من خطباء الزائغين الذين قاموا يتبجون الأعمال الدينية لعالمها وبحسنون الغرور والافتنان بالدنيا لمن سلبهم الله عليهم اذ الشيطان لا يأتي الانسان جهاراً ولكنه يغوي أقواماً على فساد آخرين ليقطعوا عليهم طرق الكمالات ومناسك العبادات ولذلك حذرنا الله منه بما حكى عنه في قوله (قال فبعتك لأغوينهم أجمعين) وقوله (ولأقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا آتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكرهم شاكرين) فقال له الحق تبارك وتعالى في مقابلة ذلك (لا لأن جهنم منك ومن نبيك منهم أجمعين) وأقبح ما يطيع فيه الانسان هؤلاء القواطع الزيغ في الاعتقادات الدينية عن طريق الاستسلام والتصديق كما سبق بانه في الالتباس بمشابهة الطرق فيزيون له الهوان بأمر الآخرة وقطع الرغبات في طلب الجنة التي هي دار الكرامة والانصراف عن مخافة النار التي هي دار الهوان فكأنهم يكذبون الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ويحسنون لهم الاسهراء بأعمال الدين من صوم وصلاة وحج واعتقاد الشفاعة ويصدونهم عن ذكر الله وعن الصلاة على نبيه حتى تتلهى قلوبهم عن ذلك وتستغل السننهم باللغو والخرافات الباطلة والمروء بأصغريه قلبه ولسانه فتمت استغله بديناه عن آخرته وبشهوانه عن رغباته الدينية . وأهمل أمره به ولم يكن ذا قلب شاكر ولا لسان ذاكر تجاذبه الأهواء واستهوته الشياطين وتمكنت منه النفس الامارة فألبسته ردأ الدعوى المطرز بزيينة الغرور والافسان وقلدته مهندات اللسان والجدل فأصبح من الظالمين هكذا حال فتيان هذا الزمن الذي انسرت شروره وتناولت فتنه وغروره

ومن القواطع ارتكاب المحرمات لا سيما السبع الموبقات التي وافق عددها عدد أبواب جهنم ليدخل كل عامل من الباب الذي بينه وبين عمله مناسبة قال الله تعالى (لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم) ومنها ترك المفروضات التي هي الطريق الموصل الى الجنة فان من الغلط في العلم أن يفهم السامع القول بأن دخول الجنة برحمة الله لا بالأعمال على غير المعنى الحقيقي إذ هو قول حق ولكن المعنى أن فضل الله ورحمته هما يقودان الانسان الى العمل المقبول قال تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) فما أراد بالفضل والرحمة هنا الا التوفيق للعبادات التي هي الاعمال الصالحة المقبولة وجعلها خيراً من الدنيا وما فيها والا فكم من عمل في وجه عامه مردود وكمن نصح ناصح على صاحبه من السيئات معدود والقواطع كثيرة منها ما ذكرناه سابقاً ومنها ما يعلم من كتب الصوفية لمن أراد أن يسلك سبيل النجاة والله لا يهدي القوم الظالمين ورحمة الله قريب من المحسنين

﴿ وكرة عجول لباغت مفقود الحراك ﴾

انما مثل الدين القويم الآن مع من لا دين لهم كمثل شيخ هرم ذي سكبنة ووقار يحاول تربية قينات حديثات السن عاهرات استملهن شاباً امرد فاسق الضمر والنظر شأنه الخديعة والمكر وديدهن الملاعبة والمداعبة يدعوهم الى ملاعب الفجور والفسق ولذلك الشاب قواد كقواد المومسات يستمياون القلوب لمن ينفق عليهم من سعته فأني اذاً لذلك الشيخ أن يقاوم هذا الشاب مع مهارة قواده واقتنان الفينات به اذ لانات بمارضه وقد وافق حاله قوايل هاتيك الفتيات حيث كان جده هزلاً وكأله نفصاً وأنسه عاجلاً وغمه آجلاً

والملاهي تعضده وغرور الافتنان يؤيده فهل يمكن ذلك الشيخ من قلوب
 الفينات مع وجود هذه العوارض والموانع وفقد النصير وانقطاع مدد
 التيسير هذا لا يكون الا برحمة ربانية ونظرة احسانية تجعل الشقى سعيداً وتردّ
 الآبقين عبيداً وما الشاب الامرد الذي لانبات بعارضيه الا الدين الجديد
 الذي اعتنقه سفهاء هذا الزمن ومعنى انه لا نبات بعارضيه انه فقد اسباب
 الوقار وقد مالت اليه النفوس الدنية الأمارّة لأنها لا تمبل الا لما يتركها وشأها
 في شهواتها وسهوانها وما قوادده الا سفهاء الخطباء الذين زينوا للناس التشبه
 بالغافلين وتقليد المفتريين وقد يغفر الله سبحانه وتعالى للزاني والزانية واما
 الديوث (فلا)

﴿ نظرة سقيم في صنع مدبر حكيم ﴾

واعجبا لقدرة الله تبارك وتعالى في سرعة قلب القلوب وتبدل الشؤون
 وتداول الايام وسلب ذوي العقول عقولهم عند تحكم القضاء المبرم فلمد كنا
 في زمن قريب نرى الغالب الكثير من الامم ممسكين بالدين متقين عابدين
 طائعين لرب العالمين فما هي الا برهة من الزمن وقد غلب النسيان على القلوب
 وتزاحمت بالافتنان الكروب وانطلقت الألسن بدين جديد واصبحت قلوب
 الأمم اقصى من الحديد كأنه لا جنة ولا نار وكأن الله لم يكن هو المفهم الجبار
 تالله ماتهاون الناس بالدين لطروء عيب شأنه ولا لئامخ او هي فواه وهدم
 أركانه ولكنا الى هذا الخطب العام الاشارة بقوله تبارك وتعالى (ولو شئنا
 لا تيناكل نفس هداها ولكن حق القول في لا ملأن جهم من الجنة والناس
 اجمعين) وقد قرب ردّ الأمانات المعارة وانفضاء مدة الأجارة وما وقود

جہنم الا الناس والحجارة (فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا مناع الغرور) قال هذا مولانا اُصدق القائلين وأسرع الحاسبين وهو الذي أشار الى بعض اوصاف عباده المؤمنين بقوله حكاية عنهم انهم هم الذين يقولون (ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالآيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) والغالب من سفهاء هذا الزمن ليسوا كذلك فلا إيمان لهم الا من ثبتته الله واودع قلبه محبة دينه واخوانه المؤمنين رغبة في الصالح ورحمة للطالح ومستغفراً لاسلافه ومولاهم جميل شكره واعتزافه فانهم تتلوا له قواعد الدين ولولا هم ما كان من المسلمين الا هم انا نسالك الرحمة والمتاب والمعاقبة وحسن المآب انك أنت التوات الرحيم

﴿ وأما الاصابة في النواظر ﴾

فلم نرد بها الا انطماس البصيرة بما سماه الله سداً في مواضع من القرآن وطبعاً في مواضع آخر وقفلاً وريثاً وغير ذلك مما وسم الله به عباده المنضوب عليهم ومعني المنضوب عليهم الذين خلقوا أشراً ليكونوا موقعاً للانتقام إذ الأمر دائر بين خير وشر ونعيم وعذاب ولا بد لكل من الضدين من اهل كما حكم بذلك ترتيب النظام الوجودي قال تعالى (لقد حق القول على اكثرهم فهم لا يؤمنون انا جعلنا في اعناقهم اغلالاً فهي الى الأذنان فهم مقمحوں وجعلنا من بين ايديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشياهم فهم لا يبصرون) كأنه سبحانه وتعالى وهو اعلم براده يشير بالأغلال الى ما يتولد من الاستعدادات والقوابل من الاخلاق المذمومة كالطمع والجورس والشح وغرور الأمل والطيش والطغيان وغير ذلك مما هو بمنزلة الاعلال التي تسحب

بها المجرم الى مواقع الجزاء وعلامة ذلك ان صاحب هذه الاخلاق تكون
روحها كالسجونة ويكون ضيق الصدر حيث لا كرب ولا داعية هموم غير انها
أغلال في عنقه لا تترك له صمداً رجباً الا عند الملاهي والملاهي هي كلما لا ينفع
الانسان في ماله حتى وان كان علماً لا يعمل به متعلماً لا خرتة ونرى هاتيك
الأرواح المسجونة لا تهش الا إلى تعاطي المخدرات لنضاحك فكأنها تزيل
الهم بالهم اذ الضحك يمت القلب وتعاطي المسكرات انفرج حيث لا شعور بما
هو السرور وتهش للعب لتسلى وهي لا تدري عن أي شيء تسلي وما تسلت
الا بما يجعل السجن مؤبداً عن النعم المفهم أو الى مطالعة رواية واذا سئل
ذلك المطالع يقول ماهو الا تضيق وقت وما ضيع الا نفسه بماتمة ما هو
كخرافات الأطفال وعجايز الجهلة من النساء التي يسمونها حدودته الى غير ذلك
من الأعمال التي تطلم القلوب حتى اذا دعوت من هذا حاله الى عمل خيري
وقبول نصيحة أو أداء فرض أو تعلم علم ينفعه في دينه منا تستنبر به القلوب
نفر كما ينفر الطائر فيكون مثله كمثل الأعشي اذا واجهته بالور أو الأرمد لا
يطيق الصبر على الضؤور بما فر إلى المكان المظلم او مانسك الله أن تتولى عنه
بنورك هكذا حال المصاب في نواظر قلبه وفي مقابله البصير الذي اذا صادف
ظلمة لا يطبقها بل يتفقد المصاح كذا نير البصيرة تنقل عليه الملاهي والحرفات
ويفر من المخدرات بالدال المنفوحة المشددة والمخدرات من المسكرات وجمع
العواش التي نطلم القلب ولا يركن الي مجامع اللهو ولا يصغى الى اللغو من
الحديث ولا الى الزل والمزاح ولا تهش روحه الا الى الوحدة والانفراد
لأنها في اطلاق ما دام في عزلة عن اهل الجون واللهو والافتتان كما سئل

ذلك الاستاذ الشيخ الديماطي في منظومته لأسماء الله الحسنى بقوله
وأصغر وضع ذالكبر يا متكبر * وياخالق اجعل لي عن الخلق معزلاً
وقال سيدي ابو الحسن الشاذلي اللهم رضا بفصائك وصبرنا على طاعتك
وعن معصيتك وعن الشهوات الموجبات للنقص أو البعد عنك وهب لنا حقيقة
الايمان بك حتى لا نخاف غيرك ولا نرجو غيرك ولا نحب غيرك ولا نعبد
شيئاً سواك الى آخر ما طلب وما لهذا السؤال معنى الا الاشتغال بالحق عن
الخلق فان عبادة الهوى ماهي الا الاشتغال بما ذكرناه من الملاهي التي يزينها
الشیطان لمن سلط عليهم وماهي الا نتائج الاستعدادات والقوابل التي هي كالأغلال
في الاعناق تقود صاحبها الى جهنم وبئس المصير الا ترى قول ابليس لجنوده
فيا حكام الله اذ يقول لهم يوم القيامة (وما كان لي عليكم من سلطان الا ان
دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم) لأن قوابل الاستعدادات
هي التي قادتهم الى اتباعه وفي مقابلتهم الآخرون الذين قال الله فيهم (ان
عبادي ليس لك عليهم سلطان) ثم قد يفهم المتبصر أن الحق تبارك وتعالى
أشار بالسد الذي بين أيديهم الى زهرة الدنيا التي تكالبوا على تناولها مع عالمهم
بأنها متاع قليل زایل وقد قادهم غرور الأمل وشره النفس واستحكام الطمع
الى اللهف عليها حللاً كانت أو حراماً حيث لا قرار ولا اضطراب فيقضي
المنهوم أيامه في عناء وאתاب ولياليه في مضاجعة أفكار وحساب وأشار
بالسد الذي من خلفهم الى الحرص والاعتذار بما جمعه منها فأنساهم التكالب
على ما بين أيديهم من زخارفها سكرات الموت وما بعده من السدائد والاهوال
التي أشار اليها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله إن بين العبد وربّه سبع غفبات

أهونها الموت واصعبها الوقوف بين يدي الله عز وجل اذا تعلق المظلومون بالظالمين ومن هو الذي لا يعد ظالماً اليس مشترى الدحان بنفقة عياله ظالماً اليس الفاقد لعقله عند السكر ظالماً اليس البائع له في مرضات النساء بتعاطي المحدرات من افون وحشيش ومعجون ظالماً كما قال القائل

قل لمن يشرب الحشيشة جهلاً * يا خيئنا قد عشت سر مريضه

دينه العقل بدرة فلما ذا * يا خبيسا قد بعثها بحشيشه

اليس المعرض عن زوجته بمضافات غيرها من الزانيات ظالماً اليس المسترسل في شهواته النامى لماته ظالماً اليس الضاحك جب لا يدري الى الجنة ام الى النار مصيره ظالماً اليس المردي ان هو خلق مثله حيث لم يتحقق أيهما أحب الى الله ظالماً اليس المتكبر على من هو دونه ظالماً اليس المعجب بنفسه وما علم اراض عنه ربه أم ساخط ظالماً اليس السفه الأحمق ظالماً اليس كذا اليس كذا حتى لا يكون لبس ولا حيل والله لا يهدي القوم الظالمين ومن أظلم ممن استغنى بما نهى الله عنه وأهل ما هو مأمور به ومن أظلم ممن علم أن الله أرسل له رسولا ولم يجهد نفسه في الاطاعة بما جاء به ذلك الرسول عالماً وعملاً رغم كل شاعل ليسبرج بذلك في دنياه واخرته لان من عرف ربه اسراح ومن سار على حادّة الطريق أمن ومن تابع رسوله سلم وكف لا وفد قال صلى الله عليه وسلم من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه أخذ حقه وهو لا يشعر تم قد أنساهم الله الذي من خلفهم وهو الغرور بما جمعوه من الدنيا مبدأ وجودهم والاطوار التي تنقلت بهم من حيث لم يكن الانسان سبباً مذكوراً الى نطفة مذرّه لا شعور لها الى حين في ظلمات الارحام الى

مخرج من بطن أمه لا يعلم شيئاً الى طفل مجهول كالحلس البالي الي غلام
يتعلم عند التمييز الي مراهق يتشوف الي الاقتران الي فتى اوتي مالا وولدا الي
رجل يتصرف فيما ملك الي كهل كل ذلك كأنه لم يكن ومتى غفل
الإنسان عن مبدأ وجوده ومنهني حياته وما هو صائر اليه كان كالأعمى
الذي لا يبصر ما خلفه ولا أمامه ولذلك قال تبارك وتعالى (فأغشيناهم
فهم لا يبصرون) فيكون من هذا حاله كالمصاب بنواظره يلمس يديه ما
يحتاج اليه حيث لا يدري أبيض هو أم أسود هكذا حال من كانت الأغلال
في أعناقهم لا هم لهم إلا تحصيل ما أمالوه ولا حرص الا على ما جمعه ولو أن
الله تعالى بصر أحدهم بعوافب فؤونه وغروره لرأى حاله أسوأ حال حيث يبني
مالا يسكن وبؤمل مالا يدرك ويجمع مالا ينتفع به حتى اذا أدركه الموت
ترك ماله منهوياً وخرج منها عرياناً لم ينل الا شيئاً من القطن في دبره وربما
آل ماله وما جمع الي عسده أو الي من لا يذكره بخير أو يذهب به
الشیطان أدراج الرياح على يد ولده الطائش المقتون اذ المال الحرام يذهب
حيث أتی وهو المحاسب وهو المعاقب فبئس الحال وبئس المال هذا هو معنى
الإصابة في النواظر القلبية اذ العمى ما هو الا فقد النور وما أضاع الدور الا
الغشاوة التي عبر الله عنها بالسد وما هو الا سجن الأرواح بمآرب الأنسباح
حيث لم تسبق لها عاية أزية قال تعالى (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من
الظلمات الى النور والذين كفروا أولياءهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى
الظلمات) وليست الظلمات الا الشهوات الهوائية والشبهات العقلية التي تسبق
الكلام عليها غير مرة وما نسب الحق تبارك وتعالى الا -جراج من النور الى

الظلمات للطاغوت ، لا من باب التعمية ونسبة العمل الى من أجراه الله على يديه ليلتبس الأمر على من لم يرد الله بهم خيراً وهكذا سنة الله في خلقه ألا ترى قوله تعالى حكاية عن بعض رسله (قال يا قوم أرايتم ان كنت على بنية من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أن أنزموها وأنتم لها كارهون) وذلك لأن الايات التي تأتي بها الرسل بينات والدلالات واضحات البراهين فالولا النعمية ما حُضت على أحد ولكن الله تعالى يحكم القوابل والاستعدادات فمن حقت عليهم كلمة العذاب فيتحيلون ذلك سحراً أو كذباً أو تعاليمات بشرية الى غير ذلك بضل الله من يشاء ويهدي من يشاء ولذلك نسب الاخراج من النور الى الظلمات الى الطاغوت لبثهم عبادها أنها فعالة فيكون كل حزب بما لديهم فرحون كما أخرج بذلك في كتابه العزيز والا فالحجر المنحوت أو الصليب المصنوع قدرة على تحويل القلوب التي أزمها بيد مقابلها باري السم ومنفي الامم ومعجى الرم سباً وقد قال في غير موضع من القرآن أن الالهة المعبودة لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً وضرب لهم المثل بقوله (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً وان أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون) وما فرق في الأولياء الذين اتخذوهم من دونه بين الحجارة والصباب والنار والآدميين وغيرهم لأن كل مخلوق سوى الله أضعف من الذباب كما قال في آية أخرى (ان الذين تدعون من دون الله لن يخلصوا ذباباً ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب) أليس هذا كله دليل على أن الفعال في جميع الأفعال هو الله تبارك وتعالى ومعنى الاخراج من النور الى الظلمات ومن

الظلمات الى الورق قد يسترشد اليه المتبصر من طريق الاشارة في قوله تعالى (الله نور السموات والأرض) وقول ابن عطاء الله الكون كله ظلمة وإيماناً أناره وجود الحق فيه فجميع العوالم الكونية باطنها نور وظاهرها ظلمة لأنها غيب وشهادة وما في الغيوب الا الله وحده والانسان وجهان وجهه الى الحق من طريق النور الذي عرفناه سابقاً ووجهه الى الخلق من طريق الفكر والخيال فمن أقبل بوجهه على الحق وأعرض عن الخلق ورأى الأتباء على حقائقها قائمة بقيومية موجدتها الى القبوم الذي بمسك السماء أن تقع على الأرض الا بأذنه فقد خرج من الظلمات الى النور وأعنى بوجهه في اعراضه وافباله توجهات مقاصده القلبية وانبعاثات ارادته الفطرية الملائمة لاستعداداته وقابليته كما قررنا غير مرة فمن كسف الله عن بصيرته العطاء ونور قلبه سلك مسالك الناجين واهتدى الى الصراط المستقيم ومن انكسفت أنواره وانطمست أسرارها واستحكمت على بصره غشاوته وتمكنت من مخنقه كالألألال شهوته فهذا هو الذي لا يدرك نجاحه ولا يرجي اصلاحه قال تعالى (أفأنت تسمع الصم الدعاء ولو كانوا لا يبصرون) اذ الأصم اذا لم يكن بصيراً لا سبيل الى ارشاده لا بالعبرة ولا من طريق الاشارة فاذا رأيت من أخذت الدنيا بجامع قلبه فاسترسل في شهواته أو أى شهوة كانت من شهوات البطن أو الفرج أو اللسان أو أى حاسة كانت واستغل بذلك عن اصلاح حاله مع ربه والنظر الى مآله فاعلم أنه هو المصاب بنواظره القلبية وان أعجبتك منظرته لقوله تعالى (ومنهم من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام) ولقد بينا امهات الموانع التي تمنع السالكين عن سلوك طريق السعادة بما أملاه علينا

الالهام الرباني بواضح البيان وعرفنا بعض ما يتولد منها من الأخلق الزميمة ولكن التقصير قد حال بين المداد وبين مجاري التسطير فمن أراد ان يفوز بطهارة الأخلق ونهذيب النفس الأماره ويكفي شر شيطانه فعليه بواضح التبيان من مؤلفات اهل العرفان فانها هي الطريق القويم لأرشاد المريدين وفيها الوقاية المنبعة لذوي الأذواق من العارفين ومن فقد كتبهم فقد فقد حياته الأبدية وسامادته السرمدية ومن اتعظ بها تهذب ومن عمل بها الى الله تقرب اللهم مدنا بمددكم ونورنا بمتابعتم واجعلنا من المحبوبين عليهم المنسويين اليهم في الدنيا والاخرة يا رب العالمين

﴿ يا هذا من كثر لفظه كثر غلطه ﴾

ألا ترى ان من الغلطات والمغالطات التي قذف بها الغلط في العلم من قلوب الذين اتخذوا دينهم هواً ولعباً وقامت عندهم السببه العقلية مقام الآداب الدينية أولئك أهل الشذوذ من الأزهرين وأرباب الصحف المسودة الذين زحزحتم الشقاء وشؤم الاستعدادات والقوابل عن مهابط الرحمت وموارد السعادات أن قالوا أن الكلمات المرآية التي بتلفظ بها العاري ويسمعا السامع والحروف التي بين دفتي المصحف لا ينبغي أن يقال أنها كلام الله لأنها من عمل النالين وتقوش الكتاتين فلا معنى للحكم عليها بأنها كلام الله القديم اذ هي حادنة التلاوة والكتابة والقارئ لا يقرأ الا بحروف وأصوات والكتائب لا يكتب الا بمداد وآلات وكلام الله منزه عن ذلك كله الى آخر ما قالوا ثم رجعوا الى الاوراد والأحزاب والأدعية المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن السلف الصالح فقالوا أنها لا فائدة في الدعاء بها للداعين لأنها

ليست من عملهم بل هي أعمال قوم مضوا أسانها أحوالهم وأقوالهم فكيف
ينتفع بها غيرهم وكيف تكون فربة لمن أراد ان يتقرب بها الى ربه داعيا كان
او مناجيا الى غير ذلك منا جعلوه برهانا علي ازدراء السلف من الأئمة
المتقدمين الذين سلكوا مناهج الدين الشرعية واليعجب المتعجبون من ظلمة هذا
الجهل التي جاءت بهذا التناقض البين حيث كان السفه المغرم بنشر التموهيات
الزيفية ليلبس الحق بالباطل لا يلتفت الى ما ورائه ولا ما يليقه من مفت
المقاتين وسخط رب العالمين فبنادى به الطنبان حتي يخوض فيما لا يعنيه
ويغوص لجج البحر الذي ربما هلك فيه عناد او اصرار وعتوً واستكباراً عن
متابعة الناجين وسلوك طريق المهتدين ولا يجد التأمل لعمل من هذا حاله
حكمة تدعوه الى ذلك التجاري الا أن يقال أنه لا قصد له الا ابقاع الشبه في
قلوب من اتبعه من ضعفاء الايمان السفهاء لتميل بهم تلك الشبه إلى مذاهب
الطغيين الذين ذهبوا الى افساد قلوب المسكين بالديانات برعهم أن النبوة
مكتسبة لتجبل المتدين بأي دين أن الدين ماهو إلا احكام عقلية وأقوال
صادرة عن حكمة بشرية وأحوال كالألة حيث لا رسول ولا مرسل ولا ملك
ولا شيطان ولا محاسب ولا ديان وهذا هو المقام الذي تجاوز في البني مقام
ابليس ولا يسلكه الا كل سقي تعبس وهكذا هي مقاصدهم في تقبيح محاسن
الأعمال الدينية وصرف القلوب عنها الى تناول الزخارف الدنيوية كما سبقت
الاشارة الى ذلك غير مرة وبان ذلك التناقض الذي نبيناه من أقولهم أن كلا
من القرآن والأوراد والأدعية ما نراه الا الفاظاً يتلفظ بها الداعي او القارئ
بحروف وأصوات فالحكم على بعضها بشيء لا بد من سرياته على الكل

بمعنى أنها إما أن تنسب الى مصادرها الابتدائية أو الى المتلفظين بها فان قلنا أنها تنسب الى منشأها حيث لا يكون المتلفظ بها رابطة علاقة تجعل بينه وبينها نسبة بوجه من الوجوه اذا فلا حق لهم في الإنكار على من يقول أن القرآن الذي نسمعه ونقرأه هو كلام الله وكذلك تكون الأوراد لأهلها ليس للداعي بها فائدة ولا علاقة نسبة الا مجرد التلفظ واما أن تكون من عمل المتلفظين ومنسوبة اليهم قرآنا أو ادعة فيكون للمعافظ على الاوراد نصيباً منها وتكون قرينة تقترب بها المناجي والداعي كما تقترب بها منشؤها ولا حق لمن يصددهم عن الاستعمال بها فهذا التناقض يعلم المتبصر ان هذه المغالطات ماهي الا ضرب من ضروب الزيغ وفرع من فروع السفسطة التي انتشرت الآن لتفوى شوكة أدعاء التبشير من المسيحيين الذين اتصّبوا لأطفاء النور الحمدي ويأبى الله الا أن يتم نوره الى يوم القيامة كما ذكرنا سابقاً والذي علمناه من أنباء الأمة في هذا المعتقد منا وصلنا اليه من أحوالهم أنهم اتخذوا للتخلف من تلك الشبهة المهلكة وجهتان وجهة من طريق المتابعة وصدق الايمان وسلامة القلب من شكوك الزيغ والجدل بالتسليم لأهل الكشف الرباني أصفياء الله واحبائه الذين تجردوا عن الدنيا واستغلاوا بالخدمة الدينية واستقبال النعمات الرجوية فاستنارت قلوبهم وكشف الله لهم عن تجليات أحديّة ذاته بالعلم النوري وأراهم تحول صور أسمائه وصفاته في هذا الوجود الصوري وفتح أسماعهم وأبصارهم فسمعوا عنه من كل شيء ورأوه في كل شيء بالشهود الوجداني والذوق العرفاني من طريق قوله تعالى (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتي يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه علي كل شيء

(شاهد) فتحققوا ان كل ما في الوجود كلمات الله ثم رأوا القرآن وسمعوه بعين وأذن ما رآه بها الراؤن ولا سمعه بها السامعون (ذلك فضل الله يؤته من يشاء) فكانت أقل درجة للسامع له منهم البكاء اتباعاً لقوله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ القرآن فابكوا فان لم تبكوا فتباكوا ووصل الأمر ببعضهم الى الانغماء والبعض للموت قبل ان شابا كان يقوم الليل بالقرآن كله فقال له شيخه إذا قمت للصلاة في الليلة المقبلة فاستحضر أنك تقرأ القرآن في مجلس اصحاب رسول الله وما قصد بذلك الا تصعب حاله اذ النلاوة بغير حضور قلب لا يرقى بها التالي معارج الأنوار القدسية فلما كان الليل ووقف ذلك الشاب للصلاة استحضر مقالة شيخه فمضى الليل وما قرأ الا نصف القرآن وأخبره في الصباح بذلك فقال له استحضر الليلة أنك تلتوه بين يدي المصطفى عليه الصلاة والسلام فما قرأ الا قليلاً منه إذ كلما تلا آية زجر ووعيد بكى وانتحب واذا تلا آية ترغيب تحسر على ضياع ما مضى من عمره فلما أخبر شيخه بذلك قال له اذا كان الليل فاستحضر أنك تتلوا ما قرأت بين يدي ذى العظمة والجلال فلما قام الشاب للصلاة وقال بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين تحقق ان الله سبحانه وتعالى سيستأهله عن عبادته يوم يسأل الصادقون عن صدقهم وعلم من نفسه انه لا قدرة له على القيام بأداب العبودية فنجل أن يقول اياك نعبد وبكي فلما أخذ به البكاء مأخذه عاد للصلاة فعاوده الخوف والحمل وصار كلما ازداد خوفاً ازداد قرباً وكلما ازداد قرباً ازداد حياء حتى مطلع الفجر فرحم الله ذلك المربي ورضي الله عن ذلك الشاب وقيل ان أبا يزيد البسطامي كان جالساً لا ينتظر الصلاة يوم الجمعة

فسمع الفاريء يقول (ووضعت الكتاب فترى المجرمين مشغفين منافيهم ويقولون يا وياتنا ما لهذا الكتاب لا يفاد صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عماوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً) فاستند به الخوف وغلامه حتى خرج من عذبه والتحق بثوب من كان في الصف أمامه وبعضهم عند ذكر آيات التهديد خرميتاً كما يعلم ذلك من مطالعة آثارهم هؤلاء هم أهل القرآن وهم أعلم بالقرآن وكلهم اجمعوا على أنه كلام الله أياماً قرأه القارئون وتلاوه التالون وكتبه الكتائبون وما منهم من ولي عارف أو صديق أو مرب مرشد الا شهده كلام رب العالمين وكان احترامهم للمصحف والأدب معه كأديهم وقت الصلاة بين يدي الله تعالى وعلى هذا الاعتقاد تبعهم علماء الامة وعوامها وأما الوجهة الثانية فهي ان نهياً الامة بتحقيق ان الحروف للمعاني كالاجسام للارواح وأن الاصوات لها كالأعلام بمعنى الاسماء التي تتميز بها الأشخاص ليحجب المناهي باسمه من يناديه به فيتميز زيد عن عمر باسمه وكذلك الأصوات الي هي عبارة عن الروى المتقطع بالمخارج التي وضعها الله تعالى تتميز بها الحروف بعضها عن بعض فهي كالاسماء لها فبذلك علموا ان الكلام انبه شيء بالانسان اذ كما تتنور الاجسام بالارواح كذلك تتنور الحروف بمعانيها وكما ان الاسم دال على مجموع الروح والجسد فكذلك الصوت المقطع جعله الله علماً على المعاني وحروفها فلحق المعاني بالحروف كالحروف بالارواح باجسامها سواء بسواء فكما ان زيدا الذي سماه ابوه زيدا هو زيد وهو طفل وغلام وفتى ورجل وكل ومبت وبعد الموت ويوم القيامة لا تنزخه عن اسمه تغلات الحوادث والاطوار فن باب أولى النور الذي سرت انواره وبدت على تداول الايام أسرارها قل

ان امرأة من الصالحين اخذت فاتحة الكتاب وردّها حتى أظهر الله على يديها
عجائب الأسرار وكانت كلما احتاجت الى أمر تعسر عليها أو توسل بهامتوسل في
مهم تقول يا فاتحة الكتاب أريد كذا فبقي الله حاجتها حيث أوكل بها من
يطيعها مصداقاً لقوله صلى الله عليه وسلم من أطاع الله في كل شيء أطاع الله
له كل شيء وان للحروف لأسرار يعمل بها الناطق صاحب المهمة ما لا يعمل
الشجاع بسيفه كما يشير اليه حديث بس لما قرأت له فلما نحقق نها الأمانة أن
الحروف لا تنفصل عن معانيها بوجه من الوجوه ثبت اعتقادهم من طريق العلم اليقيني
لا الظني أن هذا الكلام كلام الله مهما تداوله الألسن وتناقل به الصحف وأخرجوا
أنفسهم من ظلمات الشبه والتسكوك الى أنوار التسليم والتفويض فواعجبا لجاهل بوقع
نفسه محباً للبدل واللسان في أعظم شبهة تهوى بصاحبها من جهم في مكان يسمي ألا
يكل هذا الحق الكلام فيما يماثل ذلك الى أهل الأسرار وأصحاب الأنوار
الذين كشفهم الله بكنون سره وهم الذين تدينو بالدين علماً وعملاً وحالاً
ألا يعلم ذلك الجهول ان الذي يدعى الدين والعلم بمجرد القول حيث لا عمل
ولا حال يكون مثله كمثل من طالع شيئاً من مؤلفات الأطباء وقام يدعي المهارة
في هذا الفن حيث لم يكابد من أعمالهم ما به يكون له الاقتدار بل يفتحص
الأمراض الخفية مع ان السماع والإطلاع لا يفيد ان من اشتغل بهذا الفن شيئاً
بغير مكابدة الأعمال والتمرن عليها ومن شئت في هذا فاليسأل الأطباء وكذلك
المعتقدات الدينية لا تصح الا لأهل العمل فكون من لا عمل له كرجل رأي
طبيباً ماهراً في فن الطب وتفسير الأحلام ربح في ذلك العمل ربماً كثيراً
حيث كانت الملوكة تدعوه والرعايا تنصده لتعبير أحلامهم ومعالجة أمراضهم

فطن ذلك الاحق انه يرقى الى تلك المنزلة متى وقف على مايقول هذا
الطبيب لمريض او صاحب رأيا مرة واحدة فتوجه اليه ليتفقد أعماله فوجد
عنده رجلا يقص عليه انه رأى فيما يرسى النائم كأنه أوقى مفناحا فقال له
الطبيب سيولد لك ولد وجاء آخر يسكوا ألما في مقعر رجله فوصف له
الخناضاداً فقام ذلك الاحق فرحاً بما أوتي وظن انه سينال حظاً وافراً متى
اعلن انه هو الطبيب ومفسر الاحلام ثم نشر ذلك في صحف منتشرة وكتب اسمه
وحرفته على باب داره كما يفعل الازكباء من ارباب الحرف وعلى رأس
الطريق المارة ببابه فلسوً حظه وشوً طالعهم مرض خصي من حجاب
المقاصير الملوكة وقد كان رأي مناما ازعجه وافلق باله فاستدعى ذلك الطبيب
ليريجه منما اهمه فلما تنخص له المص الذي في جوفه لم يجد في مخياته الا
ما وصف ذلك الطبيب لمشكي الم قدمبه فعجب المريض لجهل الطبيب لكنه
اراد ان يستكشف حاله فاخبره بما رأى في منامه من الاهوال المزجة فقال له
سيولد لك ولد فقصب ذلك الحصى الذي لا ذكر له ولا حصيتي وامر باجماعه
ضرباً وايداعه في البحر لبعاقب بما يعاقب به المحالون وهكذا تكون حال
مدعى العلم بغير علم ولا حال يسأل يوم القيامة من كئيف حقايق ما كان يدعيه
افتراء على الله حني اذا لم يمكن من الجواب السديد لسحب الى جهنم وبئس
المصير لا سيما مدعى العلم الذوقبة التي لا يصل اليها اهلها الا من الطريق التي وصفها
الحق ببارك وتعالى بقوله (وانهوا الله ويعلمكم الله) وان من التقوى لتترك ما يريب الى
الا يريب كما اوصى بذلك الصادق الامين بقوله دع ما يريبك لما لا يريبك
وانما لوصية مفيدة جامعة نمسك بها السالف الصالح الا ترى مالك ابن انس

رضي الله تعالى عنه لما سئل عن خنزير البحر قال لا يأكل فقل له اليس
من صيد البحر قال نعم ولكم سميتوه خنزيراً ولقد سمعنا ان بعض السفهاء
من اهل هذا الزمن الذين تزياوا بزي الفضلاء ليسربون الخمر مستحلين له
لزعيم انه لا يغيب عقولهم وانه لبس بحرام ما لم يسكر فإمثلة هؤلاء الا كمثل
عبد جريء نهاه سيده ان يحوم حول مقاصير الفينات فنوهم ذلك الأحق ان
النهي ماهو الا لحوف النكاح فكان يطوف حولها لينتفع بالظفر والملاعبة
عافلا عن حرمة النهى واحترام الآداب فأمر به سيده ان يخصى ويلحق
باصطبل الدواب لجرئته على ارتكاب المخالفة هكذا حال من انتهك حرمة
الشرائع وتعدي الحدود التي قال الله تعالى فيها (تلك حدود الله فلا تقربوها
ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون) اليس ذلك هو اتباع الهوى الذي
نهى الله عنه في كثير من الآيات القرآنية يا هذا ان فاتك العلم فلا يفوتك
الادب الم ترى ان الله تبارك وتعالى قال لبيه (وان احد من المشركين
استجارك فأجره حتي يسمع كلام الله) وما عني بذلك الا القرآن الذي نزل
علي محمد وطالما اعلن في الآيات وعلى السنة الرسل أن الكتب المنزلة كلامه
وما نزلها الا ليتعرف بها لعباده ليهتدوا بها الى طريق معرفته ومحبه حتي
يكونوا لعظيم عزته مدعنين وجلال ربوبته طائعين ومن سطوة هيئته خائفين
فلا تكن كالمحتضر الذي دهش لسكرات الموت فكما ناداه صاحبه بقوله انا
فلان فكلمي يقول له اين فلان لغبوبته عن معرفة الحاضرين اليس من الآداب
موافقة ربك وترك ما ارباك لما لا يربك لانك لو ثبتت عقيدتك على انه كلام
الله لاضرر عليك لموافقة ربك وان قلت انه ليس بكلام الله فما اتبعت الا

هوالك وفكرك الذي هو نعمل للخطا والصواب بل هو الى الخطاء اقرب
 لأنك لست على بينة من ربك فويل يوءئذ للكاذبين اللهم اجعلنا على مرادك
 ومراد رسولك وكما تحب ونرضى اللهم انا عاجزون فاصرون برآء اليك من الزيف
 والزائل مطيعون لما أمرت به من قول وفعل وعمل فعلى الله الملك الحق الذي
 لا إله الا هو رب العرش الكريم نادى موسى من الشجرة المباركة ونجلى له
 في النار اني كانت حاجته حيث وضعت زوجته واحاج لها قسوا ونجلى ليله المعراج في
 شبه الياقوت لمحمد صلى الله عليه وسلم فسجد جبريل وعرف النبي ذلك
 النجلى من سجود جبريل فسبحانه من الله يتجلى بما شاء على من شاء لا
 يلحق الحدوث كلامه القديم بحدوث التنزل او التلاوة والكتابة بل هو النور
 المرشد للواعظ والموعوظ والقرآن المجيد في اللوح المحفوظ ولو لم يكن هو كلامه
 القديم لما جعل الله في جهنم وادستجير اهل جهنم من تن ريمه اعده للقراء
 المرائين وما ذلك الا لانهم تلاعبوا بكلامه القديم فطوبى لمن سلم فسلم والويل
 لمن تمادى في بقبه حتى ادركه المرت فندم واما الاوراد والاحزاب فما هي
 الا ادعية كاملة الآداب واوعة حاوية لمجموع مطالب العالاب ومعارج
 انوار وضهها المرشدون لبرئقي عالمها السالك الى المقامات الاحسانية ويهتدي
 بها الى الخالق بالآداب الالهية ليتبها بها امصافات ربه حيث لا جهناء ولا اعراض
 ولا تلون ولا اغراض وما هي الا تجهيزات لمقاصير قلوب الواندين تلي ربههم
 كما تبهج حجاب المالك الداحان عليهم لواءوا كف تواجه الملوك وبما ذا
 يحبيهم الداخل عليهم وما هي المطالب اني ينبغي طلبها اذا حصلت الحلوة
 بهم واي حال يناسب حضرة القرب والا يناس اذ لا يحبط بذلك علما الا

حجاب الملوك الذين أقاموهم بابوابهم لهذا الشأن فكذلك المرشدون الذين جعلهم الله ورثة الانبياء ليثبتوا من اختارهم الله من خلقه علي الصراط المستقيم ما وضعوا اورادهم الا للتميز البواب المقبلة علي ربها حتي اذا اتقل المري المرشد الي دار البقا قام ورده مقامه اذا لاورد ما هي الا سلاسل انوار متصلة بمعارج اعتاب الرحات ومطارق اسرار يستفتح بها الطارق ابواب الفتح ومن كنوز أسرار الخليات ولا يكون ورد الا عن وارد إلهي كما ذكرنا سابقاً لانه لا يبعث الانسان للنطق او العمل الا باعث غيبي حتي وان كان عابثاً فلو تأملت الخلق بعين المطلع البصير لوجدت الفرق بين العمال بين فشتات بين محب ومحبوب وبين من هو الى جهنم بالاغلال التي في عنقه معسوب وشتان بين من فتح الله ابواب القبول في وجوههم وبين من جعل من بين ايديهم سداً ومن خلفهم سداً وشتات بين من انطلق في شهواته حتي استهوته الشياطين فلا تراه الا هائماً ولا تسمعه الا مغرماً يقول ياليلي يا عيني حيث لا ليل ولا عين ولا يشعر ما هو الليل والعين وبين من لا ينطق الا ذاكراً او داعياً او مناجياً وشتات بين مشتغل بمطالعة الروايات والصحف او الفنون الراضية وبين من لا يستعمله ربه الا في تفقد آثار الصوفية واعمال الامة الحمديه وشتات بين عالم اخذ يعلم الناس حتي اذا نودي للصلاة فرهارباً وبين حمال اوزبال اذا أذن المؤذن اسرع الي ربه راغباً وشتات بين من يقضي جميع اوقاته في المراح والغيبة وانواع الهفوات وبين من يراقب مظاهر الاعمال والاقوال باصلاح بواطن السرائر والنيات وشتات بين من أحاطت به خطيئته ففرق في لجة تقصيره وذنبه وبين من هو قائم اناء الليل يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قال الله تعالى

(قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقال (لا يستوي الاعمي والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور ولا يستوي الأحياء ولا الاموات) وقال (افمن جعلنا له نورا يمضى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) الى غير ذلك من الآيات التي ذافت قلوب العارفين لذة حلاوة معانيها وشهدوا انوار اسرارها وصرفها الغافلون الى ما يوافق احوالهم وما انطوت عليه خبايا مقاصدهم فظنوا ان التماوب الحبة هي التي توجهت قواها الى اصلاح الدنيا ومقاصدها الى اختراع زخارفها وألسنها الى تحسين الكلمات وتزيين البدع والمفوات وهذه هي الافات والعاهات التي فر منها اولاء الله وهربوا اليه فادخلهم وراء نبينهم في حصن لأله الا الله ووضعوا الأوراد والادعية معالم يهتدى بها المسترشد الى مكانهم من القرب ومكانهم في الحبة لانهم علموا ان مراد الله سبحانه وتعالى من فرض الفرائض البدنية ما هو الا تفيد النفوس وتذكروها وتظهرها كما عرفنا ذلك سابقا فاثقوا قبورها بتلك الاوراد والادعية كبلات تنطلق الى ما ذكرناه من دواعي الغفلات والسهوات قال البوصيري رضي الله عنه

والنفس كالطفل ان تهمله شب علي * حب الرضاع وان تغفله ينفلخ
ولذلك قال اهل الطريق من لارم اورادنا فله ما لنا وعنده ما علينا اذا
فلا يكون القاطع لتلك الاوراد الا كحاق والديه أو اللبب الذي لا أب له اذ
هي الوصلة الرابطة ما بين السلف والحلف سيما في هذا الزمن الذي انقطع فيه
عن غالب بنه مدد الارشاد والهداية واستندت في وجوههم طرق الاسعاف
والعناية واجلب عليهم نجبه ورجله المنبطات كما امره ربه فغلبت عليهم

شقتهم واستحبوا العمى على الهدى واستبدلوا العذاب بالمغفرة فما اصبرهم على النار فلو أنهم واصلوا سلفهم الصالح بالمتابعة على السنن والشعائر التي كانوا عليها ولازموا اورادهم والأدعية الماثورة عنهم لما صالوا ولكنهم ماوردوا الا موارد الاغراض الهوائية حيث يكون الشيطان آخذاً بازمنة قلوبهم وحجب اليهم الفسوق والعصيان وزين ذلك في قلوبهم وسر الله عنهم اوليائه كما تحجب العروس الا عن محرماً وصرف قلوبهم عن تفقد آثارهم ومطالع انوارهم وخبابا أسرارهم التي هي ألفاتهم المسطرة في كتبهم الى التخلق بأخلاق من لا خلاق لهم فلو أنك ناصحت احدهم بقولك اتق الله الذي بيده الهداية والرشاد لقال لك لو ساء لهداني يقول ذلك بقلب مطمئن وحاش ساكن كما تقول لاحد المتخاصمين أصلح أخاك فيحييك بقوله إن كان له بغبة في الصالح فلأتي وما ذلك الا لسوء الأدب وغلظ الطبع واشتغال القلب بما يوجب التمسوة وهذا هو التوحش الذي لا وحشة فوقه فلا يرى قلباً ميالاً الا الى تحسن الملابس والمساكن ورفاهية العيش ولا تجد ساعياً مهموماً الا الى مجامع اللهو والاشتغال بما لا فائدة فيه الا في اصلاح دينه ولا لساناً منطلقاً الا بكل ما نهى الله عنه من هزل ومجون وسخرياء وغيبه وازدراء وخرافات الاحاديث القديمة واوصاف الامم واخلاقهم فواعجبا لمن لم يصلح اخلاقه ولا يعرف نفسه هو على أي خلق ثم يتشوف لمعرفة اخلاق غيره زاعماً ان هذا هو العلم الموصل للسعادة فلا يستفيد ذلك الا على من تلك المعرفة الى التخلق بأخلاق من لا خلاق لهم حتى كاد الغالب من الناس الآن ان لا يحسن النطق بالشهادتين حيث لا يدري ما هو الوضوء ولا كيف تكون الصلاة بل ربما استحيي أن يقول انا مسلم لما جبل

عليه من التحبب لمن هجروا الاديان كما ذكرنا سابقاً كأن ابويه لم يكونا مسلمين او كأن امه اختلسته من الاجانب والعرق دساس وما اخفى الله اوليائه عن أمثال هؤلاء الا غيرة منه على أحبائه وأصفائه كيلا تدنسهم مخالطة الدواب الملوثة بأرواثها حبس لا تتحاشي النجاسات اذ الادمي الملوث بأوزاره ومعاصيه لا فرق بينه وبين البهيم الملوث ببوله ولا فرق بين من يتناول المحرمات على اختلاف انواعها وبين الخنزير الذي لا يتغذى الا بما تلفقه البغال والخيول من ادبارها فان الله تبارك وتعالى ما نهى عن شيء الا وهو يعلم انه لا ينبغي لمن احب أن يتقرب اليه ان يتعاطاه ولو نبصر العاصي في المعاصي لوجدناها اشنع من من الحبائث التي هي بمعنى القدورات حالاً وما آلا اذ القدورات ربما زالت بالغسل والتطهير واما الأوزار فباقية الى يوم القيامة لا يتطهر متعاطيها الا بالدار إن لم يكن ممن أحاطت بهم الخطايا وان قلت انها تزول بالتوبة النصوح أقول ان لها اثر يبق وهو الخجل والحياء من الله فقد ورد ان الله تبارك وتعالى يرسل لعبده التائب من المعاصي بعد مروره على الصراط قبل دخول الجنة بطاقة فاذا اطلع عليها خجل لما يراه من التذكير بمعصية لم تكن سطرت في صحيفته وهذه احوال لا يلاحظها في سلوكه الا اهل الفوز والعناية واما الهائم على وجهه في شهواته ولذاته الزائلة وأغراضه الباطلة فهو مقفود الشعور والتميز يصول على ما ليس له ويتعاطى ما لا يحل نعاطيه وينكلم بغير ميزان ويفعل ما لا يتجارى على فعله الشيطان فلذلك حجب الله اوليائه عن هؤلاء الاستمرار حتى اذا رأوا اصالحاً ازدروه واذا جارهم نقي مقتوه فلم ينالوا نصيباً من الدنيا الا مخالطة السفهاء من اهل الزندقة واللسانة وما اكتسبوا الا اعمالاً صارت

لم كالمطايا الجوحة فهي تجمع بهم في اودية الافتتان والغرور التي لا نهاية لها الا جهنم وما لهؤلاء من علامة يعرفون بها الا الانكار على اولياء الله احوالهم والخروض في اعراض اهل النسك والشعائر الدينية احياء وامواتاً موافقة لقوا بلهم واستعدادانهم اذ المدوّ لا يكون حبيباً قط كما ان الحبيب لا يكون عدوّاً وان زحزحت أيها بعض العوارض عن فطرته لان حكم الاستعداد الذي يعبر عنه بالطبع لا بدّ ان يغلب التطبع ولذلك ورد أحب حبيبك هونا ما عسى ان يكون بغيضك يوماً ما وابغض بغيضك هونا ما عسى أن يكون حبيبك يوماً ما وما ذلك الا مراعاة لحكم الاستعدادات والقوابل التي ربما غلبت مغيبتها مظاهرها العوارض التي تنافيا فتبدل العداوة محبة وبالعكس ولا معنى للعداوة هنا الا التنافر الذي يكون بين الصدين لفقد المناسبة التي توجب الملازمة والارتباط ولا معنى للمحبة الا الألفة التي اساسها التناسب والملازمة ولا ريب في أن الظلمة ضد للنور والنور ضد الظلمة وقد انقسم الناس الى قسمين لا ثالث لهما قسم اخرج من الظلمة الى النور وقسم أخرج من النور الى الظلمة كما سبق بيانه فالقسم الذي غلب على استعداداته الصفاء الذي هو وصف لأحد الاصلين وهما الماء والطين هو الذي يقبل النور الذي جعله الله لعباده المؤمنين ليبتدوا به الى طرق الرشاد وما هي الا محبته ومعرفته والقسم الذي غلبت عليه كدورات الثاني من الاصلين وهو الطين هو الذي لا يقبل النور بل يكون مبله الى اطفاء ذلك النور من قلوب أهله لانه لايميل الا الى الظلمة ولا معنى للظلمة الا المحجب الموائمة التناسبية والخطوات الشيطانية ولا معنى للتنافر بين هذين القسمين المتباخضين الادم

مبل كل منهما الى الاعمال التي لا تناسب قابليته فيقوم في وجه عاملها باليوم والتباعد والنفور اذ لا يميل فريق الى ما عليه الآخر هذا هو معنى العداوة هنا بل وكل عداوة ورد بها الذكر الحكيم بين الله وعباده وبين الرسل ومن عاداهم وبين احباب الله ومن يبغضهم أو ينكر عليهم احوالهم وما أوتوه من المزايا فكل استعداد لا يقبل نور الايمان الذي هو بمعنى العلم البقيني الذي هو النصديق المؤدي لمتابعة الرسل في الكتابات والجزئيات فهو عدو لهم لأنه قد النسبة التي تقتضي الملائمة والارتباط كما ذكرنا وكل استعداد قبل ذلك النور ومال الى متابعتهم مبل لا يتركه هائما في اودية الجدل والزيغ وقابل ما يليق اليه منهم ينشأه القبول وانشرح الصدر فذلك الحبيب ثم تفاوتت المحبة التي هي بمعنى الملائمة والارتباط بتفاوت احوال المحبين في الصفا وقبول الانوار كل على حسب استعداده وكذلك تفاوت عداوة المعادين بتفاوت ظلمة قلوبهم وكدر استعدادهم ولقد قررنا سابقاً أن هذا الاختلاف هو من القواعد الأساسية لهذا الوجود الصوري ولو شاء ربك ماختلفوا ولكنه لذلك خلقهم لينفذ فيهم أحكام العدل والفضل كما نقرر قبل اذ لا تتصف القدرة بالتمام الا اذا كانت صالحة لان يتخلق الاضداد وتعطي كلاً منها ما ينبت به أمام الآخر حتى يتم مراد الله فيزهق الباطل هكذا هي كل المراتب الوجودية متضادة كما تراها فكم من اضداد في طوايا جسمك وانت لا تشعر وهي لا تتلايم وهكذا هي الناس فن كان له نور تابع أهل الانوار في ادعتهم بل وجميع اعمالهم واقوالهم ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ولكن له قوة تأتيه من قبل الفكر والتصوير يظنها عقلاً لقويه على مقاومة ضده حتى يقوي على الاصرار والانكار

ذلك تقدير العزيز العليم نسالك اللهم أن تحملنا على سفينة النجاة وإن لا تقاطع
بيننا وبين عبادك الصالحين بقواطع الانحراف والزيف وتابع بيننا وبينهم بالخيرات
والبركات واهدنا صراطهم المستقيم وخذ بنواصبنا الى ما وردوه من الموارد الا
حسانية بتابعة اورادهم واقفاء آثارهم ولا تكلنا الى انفسنا طرفة عين فتخطفنا
جذبات الاهواء الى مضال الافكار ومضار الاصرار حيث هلك أهل الزبغ
والجدل اللهم اجعلنا نجيبهم لحبتك ونعادي من عاداهم ابتغاء مرضاتك اللهم
باعد بيننا وبين من عاداهم كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم لا تجعلنا
منمن قادتهم افكارهم الضالة الى موارد الفتون والاغترار ولا تسلك بنا يام ولانا
مسالك اهل الجدل والانكار اللهم اجعل السنن لاهية بذكرك ونفوسنا مطيعة
لامرك وقلوبنا مملوثة بمعرفتك وأرواحنا مكرمة بشهادتك واسرارنا منعمة
بقربك وارزقنا زهداً في دنياك ومزيداً لديك انك على كل شيء قدير اللهم
انا نسلتك بجلال كمال وجهك الكريم وبضياء سناء نورك العظيم وبتدفق
تحقيق علمك يا عليم أن تنزل على قلوبنا من نور الذكر والحكمة ما ننجد بالحس
والمشاهدة برده حتى لانفساك ولا نعصيك أبداً اللهم بحق محمد وآل محمد أيقظنا
من نوم الغفلة ونبهنا بنباهة الهداية والتوفيق من سكر الشهوة ونيه السهوة
واستعملنا بصالح عمل التوبة النصوح وأجلسنا على بساط الصدف وتوجنا بتاج
الاخلاص وثبتنا على الاستقامة مع دوام المراقبة لك والحياء منك والأدب معك
ومع شريعة بيبك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم زين نياتنا واقوالنا واحوالنا
وافعالنا واصبغنا اللهم بهذه الصبغة المحمدية والبسنا خلعتك النورانية التي
تتحقق كل ظلام وتقص في المقام والرحيل يا جليل يا جميل يا كريم يا رحيم اللهم

إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نَخْفِي وَمَا نَعْلَنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ
 اللَّهُمَّ إِنَّ الدُّنْيَا هِيَ الْغَارَةُ الْمُدْبِرَةُ وَالْآخِرَةُ هِيَ الْقَارَةُ الْمَقْبِلَةُ وَمَا اغْتَنَمْنَا شَيْئاً مِنْ
 النَّبِيِّ وَلَمْ تَوْفَرْتْ وَلَا تَهَيَّأْنَا لِاسْتِقْبَالِ الْمَقْبِلَةِ إِذَا قَرَّتْ وَلَيْسَ لَنَا بِغَيْرِ عَفْوِكَ وَسِعَةٌ
 كَرَمِكَ وَرَحْمَتِكَ اعْتَصَامٌ وَلَا أُنَيْسٌ لَنَا فِي وَحْشَةِ هَذِهِ الْقَطِيعَةِ الْأَسَافِي لَطْفِكَ
 بَنَا فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْحَامِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا بَخْفِي لَطْفِكَ مَوَارِدَ الْأَشْقِيَا وَاسْلُكْ بَنَا يَامُ وَلَا نَا
 مَنَا هِجَالِ الْعَيْدِ الْآتِ بِمَا اللَّهُمَّ امْسِكِ السُّنْتَ عَنِ اللَّغَطِ فَمَا لَا بِرُضِيكَ وَحَلْ بِقُوَّتِكَ
 وَنُورِ ارشَادِكَ بَيْنَ قُلُوبِنَا وَبَيْنَ مَنَاهِيكِ اللَّهُمَّ أَوْقِفْنَا مَوَاقِفَ الْعَزِّ بِصَدَقِ مَذَلَّةِ
 الْعِبَادِيَّةِ بَيْنَ يَدَيْكَ وَاجْمَلْنَا مَصَادِرَ مَا يَهْرُزُ مِنْ مَحَاسِنِ الْأَفْوَالِ مِنْكَ وَإِلَيْكَ
 اللَّهُمَّ لَا تَسْغَلْنَا بِدُنْيَانَا عَنْ آخِرَتِنَا وَلَا نَلْقَ بَنَا حَيْثُ مَضَرَعٌ مَضَارِنَا وَافَانْنَا اللَّهُمَّ
 لَا تَفْنَا بِمَا فَتَنْتَ بِهِ كَثِيرًا مِنْ عِبَادِكَ وَاكْتَبْنَا اللَّهُمَّ فِي سَجَلِ أَحِبَابِكَ وَعِبَادِكَ
 اللَّهُمَّ إِنْ الْخَيْرُ كُلُّهُ بَدَكَ وَأَنْتَ مُوَهِّبُهُ وَمُعْطِيهِ وَعَلَمُهُ مُغِيبٌ عَنِ الْعَبْدِ لَا يَدْرِي
 مِنْ أَيْنَ يَأْتِيهِ وَطَرِيقُهُ عَلَيْهِ مَبْهَمٌ مَجْهُولٌ لَوْلَا أَنْتَ دَلِيلُهُ وَقَائِدُهُ وَمَهْدِيهِ الْهِنَا
 فَخُذْ بِنَوَاصِييَا إِلَيَّ مَا أَحْسَنَهُ وَإِنَّمَا وَخْصَا مِنْكَ بَمَا هُوَ أَوْسَعُهُ وَأَخْصَاهُ وَإِنَّمَا
 وَاعْمَهُ فَإِنَّ الْأَكْفَ لَا تَبْسُطُ إِلَّا لِلْعَفِيِّ الْكَرِيمِ وَلَا تَطْلُبُ الرَّحْمَةَ إِلَّا مِنَ الْغَفُورِ
 الرَّحِيمِ وَأَنْتَ الْمُقْتَصِدُ الَّذِي لَا يَتَعَدَّاهُ مَرَادٌ وَالْكَفْزُ الَّذِي لَا حُدُودَ لَهُ وَلَا

نَفَادٌ لِهَذَا أَلْبَسْنَا مَا لَبَسَ لَطْفِكَ وَأَقْبَلَ عَلَيْنَا بِجَنَانِكَ وَعَطَفْتَ وَأَخْرَجْنَا
 مِنَ التَّدْبِيرِ مَعَكَ وَعَلَيْكَ وَاهْدُنَا بِنُورِكَ إِلَيْكَ وَأَقْمِ بِصَدَقِ الْعِبَادِيَّةِ بَيْنَ يَدَيْكَ
 وَأَخْرِجْ ظُلُمَاتِ التَّدْبِيرِ مِنْ قُلُوبِنَا وَانْشُرْ نُورَ الْغُفْوِيضِ فِي أَسْرَارِنَا وَأَشْهَدْنَا
 حَسَنَ اخْتِيَارِكَ لَنَا حَتَّى يَكُونَ مَا تَقْتَضِيهِ فَبِنَا وَتَخْتَارُهُ لَنَا أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ اخْتِبَارِنَا
 لَأَنْفُسِنَا وَاهْدُنَا لِلْحَقِّ الْمُبِينِ وَعَلِمْنَا مِنْ عِلْمِ الْبَاقِينَ يَا عَلِيُّ يَا عَظِيمُ يَا غَنِيُّ يَا كَرِيمُ

ياغفور يا حلیم یا رحمن یا رحیم اللهم یا من لا یرمه الحاح الملحین ولا تعجزه مطالب السائلین ها قد دعوناك ببعض ماعاک به عبادک الصالحون الذین امرنا ان نتخذهم أولیاء بقولک (المؤمنون بعضهم أولیاء بعض) وما تابعناهم الا لنفوز کفوزهم ونعز کعزهم فلا نحب رجائنا ولا ترد مستلثنا ونولنا یا مولانا فانت بنا منأولی رب لا تشمت بی الأعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمین وکان ذلك علی الله یسرا

یا هذا

أرأیت ان كنت ذا ملك وسلطان موصوفاً بسمه الحکمة وحسن التدبر ودوام التیقظ لا صلاح مملکتک علی نظام وترتب اخترعته بحکمتک ونطف تدبیرک حيث لا یحتل ذلك الظام لغرض من الأغراض لا لغرادک بالتصرف بلا وزیر ولا مشیر وقد أحطت علماً بجزئیات ملکک وکلیاته لاتغفل عن شیء منه طرفة عین وکان لك عبدین من العبيد أحدهما دائم الانفیاد لكل ما یصله من الأوامر علی ألسنة المقرین لیدیك مبادرا الی ما یدعی الیه من الأعمال بطیب نفس وانشریح صدر لا یأتی بعمل الا اذا علم فیه مرضا تک متطابقاً بأخلاق العیید الضعفاء فی جمیع أحواله یتناول ما یلقی الی سمعه من الأوامر تناول القضا یا المسلمة بلا بحث ولا تدقیق لا یقول لم ولا کف مستعلاً بنفسه عن غیره من العیید ان رأى عملاً حسناً من أي عامل فابله بحسن الطن وسلامة الطویة وتمنی القدرة علی الاتیان به وان شاهد قبیحاً التمس لعامله عذراً ونصحه نصح المحبین ووقف ینک وینه فی مقام الشفاعة والاعتذار وطلب الصفح والمسامحة لا یفوته الحقییر ولا الجلیل منأمرته به أو ما تحب اتیانه وکلما اخترته

في حال وجدته عاملاً على مرادك ومراد حجابك لايهمه الا ما يرضيك تاركاً
أمر تدبير المعيشة الى احاطة علمك وكال قدرتك وشمول
لطفاك الذي عهده منك قبل التمييز قائماً حيث أقمته يسكثراً للقليل من نعمك
ويستعظم الحقير من حواشيك وخدمك لاشغل له الا بما يعنيه والمقربون لك
من العبيد هم ساداته وموابله كلما اجهد نفسه في مرضاتك ظن انه ما خرج عن
دائرة التقصير والجفا وما كان الا جاداً بما فوق الطاقة في محاسن الشكر والوفا
لا يلهج لسانه الا بجميل ذكرك ولا يتوجه قلبه الا الى محبتك وسكرك والعبد
الآخر تنعم بنعيم نعمتك وأمطرته شآبيب احسانك ومته وربيته بين خواصك
ومحبتيك وجعلته كالأقربين من خدمك وحواشيك فافتن لذلك فتون الغرور
الواله وتكبر على ضعفاء العبيد تكبر القوي المتآله وازدري المنكسرة قلوبهم من
أهل الآداب وسخر بمن منهم لازم في خدمتك الاعتبار او قرع الأبواب
ناشراً لعبوبهم منتقداً عليهم خفي عوراتهم وذنوبهم لا يرى الحسن الا قبيحاً
ويرى الصحيح فاسداً والفاقد صحيحاً وهو مع ذلك يعارضك في شؤون التدبير
ظاناً أنك اوكلت الى سفيه وعقله الضائع تدبير أمره وشؤون ذلك الملك الكبير
الذي لو اغفلته طرفة عين لفسد تم لا ياتي من امر به الا بما يستحسنه فكره الضال
وهواه الغالب عليه وقد بلغ من اللسانة وسوء الجدل منتهاه لزعمه انك ما اوليته
وواليته بمكارم الاحسان والتعم الا لينوب عنك في المنصرف في شؤون ممالك
من الامم وقد قام في ملكك مقام الممالك المنصرف حيث لا يدري لم اقيم في
هذا المقام ذلك الاخرق الخرف ولما انتج له النبي والغرور ثمرة الاعجاب
والجهالة ظل يقبح لكل عامل اعماله بنير ميزان بين يديه بل بما يليق الشيطان

في قلبه ويملي عليه لظنه انه أعرف الناس بك واقربهم اليك وانه هو الاحق بسعادة الفوز والحظوة لديك ولم يتغطن ذلك الاحق الى ان مكانة القرب من الملوكة لا يتمكن منها المغرور وان المنفرد برأيه لا يابق ان يفاصل بيشاشته الدستور ثم انك نصبت ديوان المحاسبة يوما ما لتظهر خبايا طويات العيد فتقابل عمالهم من الجزاء وجليل العطاء

بما تحب وتريد فن الذي نراه من العبدین أحق بمناقشة الحساب وإيما اقرب للاء انتقام ووصوله العصب وشديد العقاب تالله ان المتابع لحبيك لمو الفائز وان كان من ذوي البسطة والبله والأخر اجدر بالخوف والفزع ودهشة الحذر والوله لأنه هو مرمى سهام المؤخذة والانتقام كما يقتضيه العدل المعروف بين ملوك الانام وما ضربنا لك هذا المثل الا لنعلم أن الله تبارك وتعالى ماسمي الطريق الموصل الي النجاة بالاسلام وما وصف سالكها بوصف الايمان الا ليستشعر صاحب الذوق والاحساس ان الآداب التي تليق باهل القرب والسعادة لا سبيل الى معرفتها الا بالمطابعة والتسليم ودقة الانقياد لما جاء به الرسول اذ لو كان للعقول تحكم في تلك الطريق لما احتاج الناس الى رسول او كان الرسول الواحد كاف حثجا بكتاب سماوي ولكن الامر علي غير ذلك فلذلك نهينا عن متابعة الهوى ومحدثات البدع وامرنا بالاستسلام والتسليم فمن تابع السلف الصالح في استعمال الآداب القولية والفعلية نجا وسلم ومن انبع هواه واغتر بفطنته وحده زكائه هلك وندم وكان هو الاحق بالمؤخذة بأصغر جريمة اذا البلاء موكل بالمنطق والدعوى عاقبها سيئة وخيمة ولذلك قيل كن ذنباً ولا تكن رأساً لان الذنب قريب من السلامة بعيد من العطب والرأس قريبة

من العطب بعيدة من السلامة عند التصادم لهذا كانت الأئمة المجتهدون في
 عناء من الحذر وشدة الخوف من الله لعلمهم انهم هم الرؤس ولا حرج علي من
 تابعهم ولم تكن اجتهادانهم مشوبة برياء ولا اعجاب ولا اغراض نفسانية بل
 ربما تنصلوا من تحمل المسؤولية عنها كما فعل مالك رضى الله عنه عند موته
 لشدة اخلاصه في اعماله وعلمه بان الانسان يجوز عليه الخطاء الا المعصومين
 فتأمل يا هذا العارق بين هؤلاء السادة الذين حافظوا علي متابعة الرسل بمحافظه
 الجائع علي طعامه ومع ذلك اقلقهم الخوف والحذر وبين من جاء يتخبط في
 ظلمات جهلة ويمرح في مبادئ اللسان والجدل حيث لا يستحي ولا يخاف وقد
 اخذ الغرور بمخنفه وركب الشيطان علي عاتقه وادلى برجائه علي صدره سائرا
 به حيث شاء في اودية الطغيان والزيف وما ذاك الا لتقول فكره فيما
 لا يعنيه غير مبهزان فلو انه تابع من قبله من الناجين علي صدق نية وسلامة
 قلب لما هلك ولذلك ورد ان النبي عليه الصلاة والسلام قال ان اكثر اهل
 الجنة البله وهم اهل التصديق بلا جدال ولا متابعة هوي لان اهل النظر علي
 خطر عظيم وان كانوا مخلصين وهم المقصودون بقوله صلى الله عليه وسلم الناس
 هلكي الا العالمون والعالمون هلكي الا العالمون والعالمون هلكي الا المخلصون
 والمخلصون علي خطر عظيم اذ المخلص في عمله لا يلحفه الخطر الا من متابعة الهوى
 ولذلك قال عليه الصلاة والسلام اتخذوا عند الفقراء يدا فان لهم الدولة يوم
 القيامة وما عني بالفقراء المتعاضدين ولكنه اراد بهم القوم الذين خرجوا عن
 ظلمات التدبير ورموا بانفسهم في تيار الافدار وتحققوا بذلة العبودية وان كانوا

اعزة علي الكافرين وتحلوا بوصفي العجز والافتقار وان كانوا اقوياء اغنياء

واتبعوا قول القائل

من حط ثقل همومه في باب ملكه استراح

ان السلامة كلها حصات لمن بقي السلاح

هذا هو الفقر الذي من اتصف به كانت له الدولة يوم القيامة ألا إنهم

هم المنكسرة قلوبهم فها لك يفوز الابله وبسعد المستسلم ويحشر ألو اللسانة

والجدل مع الشياطين حول جهنم جنباً

يا هذا

قال عليه الصلاة والسلام ان من الشعر لحكمة وان من البيان لسحراً

وقد سبق الى أفهام العامة أن هذا الحديث مما يستدل به على مزايا الشعر

وفضائل الشعراء ولكني أخلفهم الى المعنى الحقيقي من طريق الاشارة المفهومة

ذوقاً وتصوراً وذلك لأن المتبصر يتحقق بعين اليقين أنه صلى الله عليه وسلم

أشار بذلك الى أن الشعر وان كان منشأ الأفاويل الكاذبة كما قيل أحلى

الشعر أكذبه ومجمع التخيلات الوهمية ومنبع الاختراعات الذهنية وميدان

ضلالة الهيام وملعب تصورات الفكر وتخيلات الأوهام ولكنه قد تدرج

في سلك نظامه البعض من مكنونات درر الحكم وان لم تستجلبها من قرائح

الشعراء جذبات المقاصد فلو كان الشعر معدن الحكمة لما أعجب النبي صلى

الله عليه وسلم بما وجدته فيه من الحكمة اذ الشيء من معدنه لا يستغرب لكنه

اشار بحديثه الى سامع الشعر أن يلتقط ما يجده في قوافيه من الحكمة التي هي ضالة

المؤمن ولا يزدريها حيث وجدها اذ الشعر ليس بموطنها بل هو حرفة الغاوين

وفرجة المتواهبين ونفثة المتواجدين ولذلك قال الله تعالى في معرض التمدح
بنييه مدافعاً عنه (وما علمناه الشعر وما ينبغي له) ثم أعقب النبي صلى الله عليه
وسلم هذه الإشارة بقوله في مفاصلها وان من البيان لسحراً يعلم المطلع النبيه
أنهما على طرفي تقيض اذ البيان ما هو الا القول الحق الذي هو رأس الحكمة
وفصل الخطاب وبه تنكشف غوامض الشبه وتحل عقد المشكلات وتظهر
الحقائق ويتميز الحق من الباطل ولكن من ضروبه ما يتنافى ذلك لتضارب
مقاصد أهل البيان وأغراضهم فأشار النبي صلى الله عليه وسلم بتسميته سحراً
الى السامع ليأخذ حذره ولا يغتر بزخرف القول منه اذ السحر لا معنى
له الا قلب صور الأشياء على غير حقائقها فيما يرى الرائي أو يسمع السامع
وان كانت الحقائق لا يتأتى فلها اذ السحر لا يقع الا على الأتصار أو الاسماع
كما قال الله تعالى في سحرة موسى (فلما ألقوا سحراً أعين الناس واسترهبوهم
وجاءوا بسحر عظيم) ثم قال في آية أخرى (فاذا جبالهم وعصيمهم يخسل اليه
من سحرهم أنها تسمى) فالجبال ما سمت ولا انقلبت حقائقها ولكنه سحر وقع
بالأبصار فكذلك البيان اذا جاء يلبس الحق بالباطل ويحرف الكلم عن
مواضعه يكون سحر اوقع على الاسماع فتعجب النبي صلى الله عليه وسلم من
تمكن الشعراء الذين لا يتبعهم الا الغاؤون من الاء تيان بالحكمة في غير موطنها
ومن عدول أهل البيان عن كشف الحقائق المطالب لأجله البيان الى التعمية
وقلب مواضع الكلام ليزنوا للسامع الوجهة التي قصدوها بما زخرفوه من
القول فنبه عليه الصلاة والسلام السامع بتسميته سحراً لكيلا يضل بما يلقي
على سمعه من سحر البيان المضر بالعقائد الدينية الذي يعمل بالمقول لا يعلمه

الساحر بسحره كما تراه الآن في الصحف المنتشرة التي تريك التي رشدنا والظلم عدلا والباطل حقا والكفر اسلامًا وبالعكس فليحذر قراء تلك الصحف التوجيهات التي تزحزح المؤمن عن دينه فما أضاع إيمان العامة في هذا الزمن الا تلك الصحف التي جأتهم بزخارف الأقوال فاعثروا بها وألهتهم عن معتقداتهم وأعمالهم الدينية كما يتلهم الصبيان بالألعاب المزخرفة عن قوت أبدانهم وحنان أمهاتهم فسحقاً للقوم الظالمين وان من ذلك لما يقال عن بعض العلماء المائلين الى مذاهب البيعيين انه لما وصل الي تفسير قوله تعالى (قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً على ابراهيم اخذ في التشيع على المفسرين بقوله كيف لا تحرق النار من يلتقي فيها وهي طبيعة الاحراق فلما رأى في وجوه الطلاب آثار الغضب للغيرة الاسلامية أخذ في المغالطة ورجع عن التظاهر بالزيغ والجدل الى خدعة التفاف فليت شعري ما الذي اراد بذلك الاحمق الجهول الذي لا يفقه من اسرار الالهية واقتدار القدرة الربانية شيئاً فهل خلفت النار بلا رب ام تعصي النار ربها ام الله سبحانه وتعالى لا قدرة له على تغيير طبيعتها في وقت من الاوقات وان سلمنا ذلك اليس له قدرة على تسليط البرد عليها فيضعف قواها فيقلب حرها برداً كما صرح بذلك واتبعه بقوله وسلاما لكيلا يهلك البرد خليله الا يري ذلك المفتون ان النار هي الحرارة الكامنة في الاحجار والاشجار وانها طوع الاسباب ومسبب الاسباب كغيرها من المحاورات الا يرى ان من العجائب الكونية ان المحموم لا تطاق الحرارة التي في ظاهر جسده وبرد باطنه يكاد ان يمزق أوصاله وهل بمد قوله تعالى حكاية عن قوم ابراهيم (قالوا حرفوة وانصروا آلهمكم) يجوز ان تأول النار بغضب

المرود ويقال ان بردها هو اطفاء نار غضبه على ابراهيم أفلا يعلم هذا السفیه الجریء علی ربه ان الغضب للانسان عند وجود أسبابه طبعی كما ان الاحراق طبعی للنار اذا فیکون القادر علی اخضاع نار الغضب مع تمكن الغضوب من عدوه وعظم سلطته علیه قادراً علی اخضاع الحرارة النارية عنه فما الداعي اذاً التأویل الذی لا يفهم منه الا نكذیب رب العالمین ورسوله وما اوردنا هذه الهفوة التي منشأها الغلط فی العلم وطعنان الفكر البیء الذی سبق ایضاح اسبابه الا ليعلم المتبصر ان كل ما یماثل هذه الاختراعات الذهنیه ما هو الا من سحر البیان الذی نبه علیه النبی صلی الله علیه وسلم فی الحدیث الشریف وقس علی ذلك تسميتهم كل سنة سنہا الساف الصالح بدعة كالاجهار بالذكر والادعية فی مجتمعات المرشدين وعقب الصلوات وفي الطرق عند الحاجة وفي الاحوال التي تخلق باختلاق مقاصد الذاكرین والداعین حيث لا یخشی داعیهم أو ذاكرهم فی الله لومة لائم وما قصدوا بتسمية ذلك بدعة الا تبیط هم العامان وایضاع النسبة فی قلوب المعتندين حتی لا یكون للدين فی قلوب العامة طارفة فكر ولا نسمة تذكار واستدلوا علی صلاهم بقوله صلی الله علیه وسلم لأصحابه عدا رفعوا أصواتهم بالدعاء وقت العسرة انكم لا تدعون أصها وما فطن الزائع منهم الى ان نهی النبی - فی ذلك الوقت لم یكن الا لاستجلاب ادب ذوقی غاب عن اصحابه عند استداد الكرب فقد كان حالهم وقتئذ یسعر بعمق الجزع من قلوبهم اذ لولا الجزع لما تركوا إمامهم الذی هو اولى بالطلب وتقدموا علیه والادب الذوقی لا یقبل ذلك وما كان ذلك الوقت وقت تعلیم حتی كان النبی صلی الله علیه وسلم یبین لهم فی الآداب

الذوقية فنهائم عما فعلوه نهياً مبهما يدركه الاحساس السليم لانهم ما جاؤا
 بمنكر اذ الحق سبحانه ونعالى ما نهى الا عن الجور بالسوء من القول في قوله
 (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) وقد اباحه للمظلوم بقوله (الا من
 ظلم) وما الجهر بالذكر الامور به سرعاً ما لم يكن مشوباً برياء وهذا امر موكل
 لنية الذاكر لا لعلم المتقّد وانّ من ذلك لانكارهم على تمايل الذاكرين عينا
 وشمالاً لجهلهم بالحكمة التي أسس لأجلها ذلك التمايل فما استند مأسسه الا لامر
 قرآنيّ وما هو الا مواجهة ابليس بالمدافعة والجهاد من الجهات التي اخبرنا
 الله حكاية عنه انه يأتي الانسان منها بقوله (ثم لا تدينهم من بين ايديهم ومن
 خلفهم وعن ايمانهم وعن شاكلهم ولا تجد اكثرهم شاكرين) وما حقيقة الشكر
 الا صرف العبد جميع ما انعم الله به عليه فيما خلق لأجله فأسس ذلك المرشد
 رضي الله تعالى عنه التمايل في الذكر لتلك الجهة لعلمه بان الشيطان يخنس
 عند ذكر الله وليكون الذاكر صارفاً جميع القوى في تلك العبادة التي خلق
 لأجلها فيكون في مقام الشكر ليخزي ابليس عند رؤية الذاكرين وليتحقق
 الذاكر بقول القائل

مولات قلبي من النسّ الجهات متى * يحظو بتدبير وصل منك مولاك
 فنعمة السنة الحسنة والحكمة الجليلة وان اغفلها في هذا الزمن الذاكرون
 وتلاعب بها عند سماع الاغاني المراقصون فقد اباح الله لنا ان ندعوه بقولنا
 ربنا لا تؤاخذنا بما فعل السفهاء منا وانهم وان فاتهم المحقق بأداب الصالحين
 والتخلق باخلاقهم فما فاتهم التشبه بهم وقد قال القائل

فتشبهوا ان لم تكونوا مثلهم * ان التشبه بالرجال فلاح

ومن حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه اذاً فالمائب لاعمال العاملين
بلا وقوف على نواياهم ظالم وجهول والأليق بالناقد الناس الاعذار لا كشف
الاستار فلا تكن كالمرأة الشوها التي لا تعيب إلا حسن العواني وان من ذلك
البيان الذي ينبغي ان لا يصغى اليه للاء مستهزأ بمن يلهج بذكر الله والصلاة على
رسول الله فلهما من المفروضات القولية التي لم يعين الله تبارك وتعالى لها
وقتا كالمفروضات العملية بل أو كل الاء كثار منها الي شدة المحبة وصدق الايمان
وقوة اليقين وجعلها ميزانا يعرف الاسان به منزلته عند ربه فمن شهيد من
نفسه داوم النيفظ وشابه المذكر على قلبه وسددة الالهف والاستمرار ذكراً
وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فذلك هو الحبيب المحبوب كما وردت
النصوص العلمية والآيات القرآنية والاحاديث النبوية بذلك وها هي مواردنا
في كعب الصهيونية ترمي الظمان وتوقظ الوسنان واما من تمسكت الغفلة من
قلبه اراكم السواغل الدنيوية دايه فهو الكافر اقرب منه للايمان نأل الله السلامة
والنجاه انه على ما يناء تقدير

﴿لطيفة لا تغلبها الغلوب المظلمة﴾

لقد تعودت امراً لم نعرم قاعدته معي من زمن طويل وهو اني كلما أهمني
امر أو زفمت عائلة طريق أو تأخر عني مطالب أو دهمتي عسره أو فاجأني
كربة أو ادششني حيرة في مهمة أو مامة وضعف رأيي في جبي ان كنت
حاضراً أو رفعت صوتي ان كنت بادياً بمجتمع الاحساس والحواس ونوجه
القلب محزون الفؤاد «تلاً يا رجال الغيب يا أهل الوبة الكرام انا في حكام
اليوم لا نفوتوني أفول ذلك عسر مرات متحها للهبله ثم افول بعد ذلك ثلاث

مرات يا رسول الله غوثا ومدد يا رسول الله أنت المعتمد يا رسول الله كن لي
 شافعاً أنت والله سفيح لا ترد فوالله ما فاني مخطوب منذ تعودتها ولا اجهدني
 مخطوب فسيحان ربي وبحمده لا أذكر منه الا الجليل ولم ار منه الا التفضل
 تبارك اسمه ونعالي جده ونفدت اسمائه قيد المسببات باسبابها وامرنا ان نأتي
 البيوت من ابوابها سنل او لئانه وهو المسؤول وبركة يمنهم يعطي السائل فوق
 المأمول وكفي المنكر حرمانه ولا يضر بالمغرور الا طغيانه اللهم اني اسئلك بما
 سئلك به صاحب ورد السحر رضي الله عنه حبت قال الهي نحن الأساري
 فن قيودنا فأطلقنا ونحن العبيد فمن سواك فخلصا واعتصما يا سند المستندين
 ويارجاء المستجيرين الهنا واله كل مألوه ورب كل مرئوب وسيد كل ذي سيادة
 وغاية مطلب كل طالب نسألك بأهل عنايتك الذين اختطفتهم يد جذباتك
 وأدهشهم سناء تجلياتك فتأهوا بعجيب كمالك أن تسقيننا سيرة من صافي شراب
 اهل مودتك الربانيون وعرائس اهل حضرتك الذين هم في جمالك مهيمون وما
 ادري لأي سبب اوعاءل رفع ذلك الاستاذ لفظ الربانيين ولكننا امرنا
 بتابعتهم وان جاؤا بغلط في ظواهر افواههم فان صاحب الدار ادري بما فيها
 ﴿ يا هذا ﴾

قال عليه الصلاة والسلام إعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً وإعمل
 لاخرتك كأنك تموت غداً فظن الجاهل أنه صلى الله عليه وسلم يأمر بالاشتغال
 بالدنيا كما يأمر بالاشتغال بالآخرة وهذا من الغلط في العلم والحق الذي
 ينبغي أن لا يقف المتبصر في هذا الحديث الشريف على عيره هو انه صلى
 الله عليه وسلم ما قصد بفعله إعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً الا النهي عن

التكالب على الاشتغال بالدنيا والإكباب عليها لأن الانسان اذا يقن أو ظن انه دائم الحياة لا تأخذه العجلة في تعاطي الاعمال بل يتناول الالم قبل الممهم ويأخر ما لا يهم لوقت آخر واما اذا علم أن الموت قريباً منه فلا يلتفت الا لما ورأ الموت فكأنه صلى الله عليه وسلم يقول يا ابن آدم ان عارضك امر ان امر لدنياك وأمر لا آخرتك فقدم امر آخرتك على دنياك لان امر الدنيا يدرك ما دامت الحياة واما امر الآخرة فيفوت بفوات وقته فعجل به فانك لا تدري في اي وقت تموت فاجعل الموت نصب عينيك هذا هو ما انمار اليه النبي بمحدثه الشريف ولكن سمرة البيان يحرفون الكلم عن مواضعه والسمعون الآن حالهم كما قال القائل

الناس في عصرنا خشب مسندة * جسم البغال وأحلام العصفير
فصدق عليهم معنى قوله تعالى (واذا رأيتمهم تعجبك أجسامهم وان يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة) وما ذلك الا لجهلهم بالعلوم الدينية وهجران كتب الصوفية التي هي سمن النجاة لمن اراد السلامة ومن المحب العجائب ممن هذا حالهم أنهم كلما ذكروا عملاً من اعمال العامة التي قصدوا بها التقرب الى الله ومحبة اوليائه على وجه التقبيح والازدراء يقولون هل فعل النبي أو صحابته ذلك العمل فل من قائل يقول لهم هل علم النبي اصحابه الحساب والجغرافيا أم هما من اعمال الآخرة وان قالوا انهما من فروض الكفاية التي هي من ضروريات المعيشة يقول ان كنتم حافظنم على جميع الفروض العينية فقد قام عنكم كفروا الكفاية أبناء المدارس وفتيان القبط المهرة فالاولى لكم الاشتغال بالعلم الديني واداء الفرائض في اوقاتها والتخلق بأخلاق الصالحين

لتكونوا قائمين بأعباء ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وعمل به المتابعون له
 لتنتشر بكم أعلام الدين وينتفع بكم في أمر دينهم المسلمون فما اقامكم الله في
 هذا المقام الا لتكونوا كروساء الديارات الذين لا هم لهم لا الاعمال الدينية
 وقد قام غيركم باصلاح امر الدبا فلا تراجموهم كما لم يزاكمواكم فالدين الآن
 لا يشكي الا ما احدثوه من البدع التي ما تقول الامؤسسها الشيطان والراكن
 اليها ضعيف الايمان اذ لا مستند يستند اليه الراغب في نيل الدرجات المجددة
 التي لا معنى لها الا السقوط من عين الله ومن فارب عباده الصالحين والانحطاط
 عن مقام التمكن القرى الذي به لا يكون للشيطان تلى الانسان سبيلاً فاني
 بدعة اشنع من هذه البدعة التي تركت طالب العلم لا يطلبه الا لذيذه ولو انه
 أدركها بذالك الطلب لكاتب الكلاب الممعة بها ارق منه درجة في السعادة
 لأنها ادركت حفظها المقسومة بلا تشرف ولا نسب الا يدري من هذا
 حاله أن طالب العلم الديني افرض من الاغراض الدنيوية لا يزال الاسكالا
 ووبالا عند ربه ومهمل العلم الديني الخيره من الفنون معرض عن ربه جاف
 لرسوله مخالف للسنة متعرض للمقت والمهلك وما مثله الا كمثل ابنة امرأة
 فقيرة جاءت بها الى دار الخلافة لتتربي بن الجواري وتحضنها ربه الدار
 لتكون كن فزن قبلها بهلو المنزل ومكانة اقرب كحاسبة الملك فلما بانث العلم
 أخذت في ملاعبة الفجار من المازين في الطرق ومن فساد الخدم حتى انتند
 بها الشبق والتفت بالمومسات هكذا حال طالب العلم الديني اذ اشتغل بغيره
 عنه أو جملة وسبله لذياه وان كثيراً منهم انما هم

﴿ يا هذا ﴾

قالت المانيات لا يجمع بين الضرتين الا فادراً أو فاجراً وما تولد هذا القول الا عن حكمة عقلية وذلك لأنه ان كان قادراً أعني ذا سعة وبسطة في الرزق والجاه والقوة يرضيهم سعة داله وشدة قواه وان كان فاجراً فينبذ الحيل وخذعة النفاق طريقاً لارضاعهم فما عني بالفاجر الا ككبر التحايل شديد النفاق وهكذا حال الدنيا والآخرة لا يجتمعان في قلب واحد ولا يجمع بينهما الا اتقادروا عني به الذي اوتي قوة اتكبرن وصار ربانياً يهول لشيء كن فكبرن فستوى عنده الدنيا والآخرة يتفق علمهما من سعة واما ان يكون حكيماً يتناول الدنيا بفالجه والآخرة في قلبه ويعامل كلهما بالمرضي وهذا هو الفني الذي تمكن من سر حاله وعنه يقول اهل الطريق لا يكون الصديق صديقاً حتى يشهد له اربعون صدقاً بأنه زنديق ومعنى الزندقة هنا سر حاله مع ربه بتعاطي الاعمال التي بين الناس غير مألوفة له وربما كان بينهم ممفوتاً وهذا حال لا ينم الا لكامل الايمان فوى القين اذاً فكل خطيب بأمر العامة بالجمع بينهم فهو زنديق من الأشرار الذين نهى الشارع عن صحبتهم كما قال ابن عطاء الله لا نصحب من لا يفعلك حاله ولا يدلك على الله معاله فالعاقل من لا يلقي بنفسه بين ابياب الطالب المختالة فقد قيل لا تاتي لعدوك سمماً فانك لا ترتجي منه نفعاً

وقد قررنا ان كل عالم لا يعمل بعمل السالف الصالح فهو عدو لهم ولمن تابعهم في الأقوال بل عدو لله ورسوله كما سبق بيانه سيما وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم أعددي عدوك نفسك التي بين جنبيك ولم يقل ذلك الا لانها تدعوك

الى الدنيا فكيف بمن يجاذبك لباس التقوى ويقودك الى مصارع الأشقياء وممالك
 المغترين ان هذا هو العدو المبين والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم وما الصراط المستقيم الا بغض الدنيا وحب الآخرة اللهم
 اجعلنا ممن لا هم لهم الا محبتك ورضاك اللهم اني استاك شوقاً يوصلني اليك
 ونوراً يدلني عليك انك سمع قريب محب الدعاء
 ﴿ يا هذا ﴾

قضا الله سبحانه وتعالى بارتباط الموجودات ببعضها ارتباطاً كلياً بمناسبات
 كونية تستوجب جمع شتات المتفرقات ما بين آكل ومأكل وناكح ومنكوح
 ومحب ومحبوب وغير ذلك مما لا يحصى ولقد أشار الى ذلك المعنى قوله تبارك وتعالى
 (الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك)
 لوجود المناسبة بينهما وقال (وحرم ذلك على المؤمنين) لفقدها بين المؤمن
 والزانية أو المؤمنة والزاني وللك الارتباطات الغيبية الأزلية والمناسبات الوحدية
 جعل الله في الكون مجتمعات عامة لتكون سبباً لجمع شتات المتناسبين كالأسواق
 والموالد والحج وما يسمى معرضاً الى غير ذلك من الدواعي التي تظهر فيها
 المسببات عند وجود أسبابها حتى في الحروب والاعغارت وسطوات السارقين
 كل هذه دواع يراها المتبصر أسباباً لما يريد الله وقوعه من سوق الأرزاق
 الى المرزوقين وقضا حوائج المحتاجين وكل ما سبق تقديره من نبل وحرمان
 وطاعة وعصيان وتعارف المتساكرين واجتماع المتعارفين وشفاء الباغين وسعادة
 المحتسين الصابرين وربح الرابحين وخسارة الخاسرين هذا نفوده شقوته ورابطة
 استعداده الى ما يناسبه من مواطن الملاهي والألعاب وذلك لا تنبعث

عزيمته وهمته الا الى مجامع اولي الرشاد من الأحياب وكم تبرز في مظاهر
الظهور مغيبات تحار لرويتها العقول لولا وجود المجتمعات لم تكن كأكل زيد
الشامي طعام عمر المضري واقتران المتباعدين واجتماع الرانية بالزاني التي كان
بينها وبينه أمد بعيد وهداية الفاجر على يد شيخ لم يكن يسمع به الى غير ذلك
من الأسرار التي جعل الله تلك المجتمعات أوانها وإبانها في سابق نظام التدبير
ومسئته الحكمة التي هي مصادر لطف التقدير ولكن أرباب القلوب المظلمة لا
يققهون ذلك لما فرنا سابقاً من أن الأعمى لا يشعر إلا بما يتلمسه يده وما أقاموا
الا في مقام الانتقاد والاعتراض مابعد لأهوائهم وما أحاط بهم من ظلمات
الموانع التي سبق تعريفها فلو أنهم أونوا نصيباً من النور الذي يجعله الله لعباده
المؤمنين لعرفوا أن في أطراف الجبال أوتاداً ولكن البهيم لا يعرف الوتد الا
اذا قصر جلده فلذلك أجهدوا نفوسهم في هدم تلك الأساسات القوية والروابط
الأزلية وذلك لا يكون الا اذا انمحت الأقدار توقوع مقدوراتها وأراد الله ان
لا يعصي وتعطلت أسماء الجلال والجمال وهو من الخال الذي لا يكون اذ
المغفرة تطالب المذنبين وسدة العقاب في انتظار الظالمين مصداقاً لما ورد في
الحديث الشريف لو لم تذنبوا ويغفر لكم لذهب الله بكم وجاء بقوم يذنبون
ويغفر لهم فمن أحب أن لا يعصي الله في الدنيا فهو جهول ومن زعم ان الله
يعصى بتغير ارادته فهو كافر ومن أوقف نفسه مواقف الانتقاد والاعتراض فما
أوقفها الا على تما جرف هار على متن جهنم (وما ظالمونا ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون) فان فأت هل تلك المجتمعات مما تقر عليها الشرائع أقول نعم لأنها
ما أسست الا لمقاصد خيرية كإصلاح دينوي واخروي وطردو المفاسد

عليها كطروء الريا على المصلى والغنى على الفارىء المراثي إلى غير ذلك من
الأعمال التي تفسد عبادة من طرأت عليه لأعباده غيره فكذلك هذه المجتمعات
يربح فيها كثير من السعداء ويخسر فيها من لم يرد الله به خيراً ولكن أسباب
السقاء خفية ولربما صادفت سمات العفو وغفوت الرحمت فلا يزال المنتقد الا
خزياً ووبالاً (وربك الغفور ذو الرحمة ليرى أخذهم بما كسبوا العمل لهم العذاب
باللحم موعداً ان يجدوا من دونه موثلاً) فانه يكون الموعد اذا لم تكن الخطايا
أليس الله مستير يحب السترين من عباده فما ظلمك بمن لا يليق الا بذكر ما
تورع وقصره من خطايا العباد نسألك اللهم وقاية من عذاب انسان وظلمة الجنان
انك أنت الرحيم الرحمن

يا هــذا

قال عليه الصلاة والسلام من هو ان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا
أندري لماذا كانت هذه المقارنة ما هي الا لأنها منساويان في جمع الشؤون
فأني سأئن به بدم أسدهما بدم به الآخر وما بدح به هذا يكون مدحةً لذلك
وذلك لأن كلاهما اما مساك أو مسرف أو مقتصد وأعني بالمقتصد معطي كل
ذي حق حقه والمراد بالدنيا في هذا الحديث الشريف الدينار والدرهم اذ
الدنيا بينهما لاقيمة لها وقد قال الله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة
ولا ينفقونها في سبيل الله فيبشرهم بعذاب اليم يوم يحسب عليهم في نار جهنم
فذكروا بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم
يكنزون) وما خصص الله تعالى هذه المواضع الثلاث بالذكر الا لأنها مظاهر
المنع حيث يحرم السائل لانه عند مواجهة الغني الحريص يعبس في وجهه قبل

السؤال فيرى أثر ذلك في أساليب جهته لكن الحاجة تضطره الى السؤال
 فاذا سأل أعرض بجأسه فاذا ألح في السؤال ولم يتركه خلف ظهره فيحصل
 اليأس وتضيق في وجه السائل السبل وتأخذه دمنة الخجل والجلب مع كربة
 القنوط فجعل الله سبحانه وتعالى جزاء المسئول أن يكون بما منعه في هذه
 المواضع الثلاث التي ذكرها في كلامه القديم وكما أنه سبحانه وتعالى ذم الامساك
 والخجل كذلك حرم الإسراف والتبذير وقال ان المبذرين كانوا اخوان
 الشياطين ولا معنى للإسراف والتبذير الا صرف المال في غير حل سواء قل
 أوكثر كالمال الذي ينفق في المسكرات والمخدرات والدخان وأنواع الزخرفة
 في المساكن والملابس والمطابخ والصدقات على وجه الافخار والرياء والمساعدات
 التي سبق التكلم عليها فكل ماينفق فيما لم يكن الله راضياً عنه فهو اسراف
 وتبذير وان كان قليلاً وكل ماينفق في مرضات الله لا بعد اسرافاً وان كان
 كثيراً بل يكون سعةً وافقاً في سبيل الله هذا حال صاحب الدنيا وهكذا
 هو حال طالب العلم اذا لم يعمل بعلمه يعد ممسكاً بخيلاً حريصاً اذ كل عمل
 من أعمال البر من مفروصات ونوافل منى جأ وقتها يكون بين يدي العالم
 كلسائل بين يدي الغنيّ المسئول فان عمله فقد أدى زكاة علمه وخرج عن
 المسؤولية عنه وان لم يعمل به يجارى بما جوزي به صاحب الكنز ويكون في منزلة
 الممسك الخربص واما العالم المسرف في علمه فهو الذي ترك نفسه وقام بنشر
 علمه طوراً بلسانه وطوراً على أئحة الضعف المتطيرة لاسيما في هذا الزمن
 فان كل عالم نشر علمه الآن من تفسير قرآن واستدلال بحديث أو اقامة
 برهان على الوحدةانية والرسالة أو غير ذلك فما مثله الا كاهن تجارى على

خزائن الملوك واستخرج ما فيها من الخلل وحاً يتباهى بها في محافل العوام الذين لم يسهّدوا مدخرات الملوك قبل رؤية ذلك اللص اذ المتقدمون ماتركوا ياناً خفياً ولا علماً مخفياً بل كل ما تسمعه الآذان الآن او تقرحه الأذهان مصّة وشل من بحورهم وفرائد درر من نظام عقود محرراتهم هذا هو الاسراف في العلم وأما الاقتصاد فيه فهو انفاقه بالميزان الشرعي فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابدأ بنفسك ثم بمن يملك وقال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) فكل عالم لم يعمل بعلمه وقام يعلم غيره فهو مسرف ماسك طريق الهداية ولكنه احتجب بموانع الطغيان الذي سبق تعريفه فالأولى للعالم أن يعمل ثم يزن ما عمل بالموازين الشرعية حيث لا يكون للشیطان في أفعاله حظاً ولا نصيباً اذ ذاك ينالط من قبل الحق سبحانه وتعالى (اينفق ذوا سعة من سعة) ومن لم يكن كذلك فهو في ضلال مبين وهو الى الاءضلال أقرب منه للاءرشاد والله يقول الحق ويهدي السبيل

﴿ يا هذا ﴾

إياك والنديم الأحول فان شر الندمان الأحول المعبان وخير الندمان المصقل المعوان والحول بفتح الحاء والواو وضع فطري تكون بسببه العيون متحوّلة عن مركز استقامتها النظري وبه يرى الرائي الشيء الواحد متعدداً أو متحوّلاً عن مكانه فلا يفارق الخطأ تلك العيون الا اذا حال بينها وبين مرآياتها شفاف على شكل مخصوص ترى الأشياء من ورائه على حقائقها والمعيان هو الحسود الذي تزول النعم بتحكم نظره فيها وهكذا هو حال عيون القلوب وهي البصائر التي ينالطها الحول فتتحول الأشياء في مرآيتها الي غير حقائقها لتحوّلها

عن مراكز الاستقامة فتكون حليفة الخطأ من حيث لا يشعر صاحبها أنه مخطئ
 لنظرة الأشياء متعددة أو منخولة وهي ما تعددت ولا تحولت ولكن الخطأ
 تمكن من نظره القلبي لوجود ذلك المانع الذي منع بصيرته عن ادراك الأشياء
 على حقائقها ولذلك ترى من هذا حاله تعدد الكلمة في اعتقاده حيث يرى
 نفسه إليه نفسه ويخذ الأسباب آلمة من حيث لا يشعر مع اعتقاده بوحدة
 الاله لأن نظره القلبي تحول عن مركز الاستقامة السريعة لوجود ذلك المانع
 فرأى لا شيء شياً ومن كان هذا حاله اذا لم يقيد بصيرته بما يقيد به البصائر
 التحق بأهل الموانع التي ذكرناها قبل ولا تتقيد البصائر الا بمصقولات الاخلاق
 والعقائد التي وضعها المرشدون لتقويم القلوب التي أصاب أظفارها ذلك الحول
 ومن طريق تلك العامة تعددت الشمس في رأيي الرايين من حكماء الطبيعيين
 لممكن الحول من بصائرهم فطنوا كل كوكب كبير في السموات شمساً الى غير
 ذلك مما خالفوا فيه النصوص القرآنية سأل الله سلامة القلب حتى نلقاه بقلب
 سليم وأما الندامة فلا أصل لها الا المندامة ولذلك سمي قرين السوء نديماً اذ لو
 وجد الانسان منفردا لاقرين له لما وقع في مخالفة قط ولو سئل العاصي عن أول
 سبب قاده الى المعصية وكان متذكراً لذكر القرين الأقرب ولذلك ورد النهي
 الشرعي عن مخالطة قراء السوء لما ذكرنا سابقاً من أن بعض العوارض قد
 تترجح بعضاً من القوابل والاستعدادات عن روابط مناسباتها ويسمى ذلك
 تطبعاً وانه وان كان الغالب أن الطبع يغلب التطبع ولكن ربما استفحل الداء
 وفقد الدواء وحان الحين وحقت كلمة العذاب على القوم الطالمين وكل من
 لفظ النديم والحليل والصديق والصاحب والمسامر والرفيق دال علي وصف

مقارب لآخر غير أن الفارق بين المنصفين بها أن الرفيق هو الذي يصحب في السفر وإن لم يكن خيلاً أو عند الحاجة والمسامر هو الذي يما كركك بمحدثه ليدلاً وإن لم يكن صاحباً والصاحب هو الذي يسهل عليك لينفع بك وتنفع به والصديق هو الذي وقفت بينك وبينه رابطة المتبة التي تازم كلاً كما بالقيام بصعوبات صاحبه عند الحاجة وإن لم تحدد الأخلاق والمقاصد والحبل هو الذي أنجحت بينك وبينه الارادات والمقاصد والأحلاق والبواعث وأما النديم فهو الذي أعد لسر العوارث والتعاون على صفاء اللذات والمنهوات وما قصدنا بالشهوات هنا مجرد اللذات البدنية ولكما تريد كل بغية تدعوا اليها الفوائد والاستعدادات روحية كانت أو بدنية فإن الخوض في فنون العلوم الذ للطلاب من كل ما يشتهي وسكرة طالب العلم بها يتناول من كؤوس فونه الممتزجة كامتزاج الخمر بالماء أضر من سكرة المجهور اذ الافتتان لا يأتي الا من امتزاج فنون العلوم واختلاطها في مخيلة الطالب وتصوراته فنعمل بحافظة فكره ما لا بعمله المسكر لا سيما اذا تفلسف ذلك الطالب فيكون مثله كمثل عابد في خلوة خرج منها على حين غفلة حيث لم يكن نمكن في خلوته من نفسه الامارة ودخل مكاناً مزخرفاً متخوفاً بأنواع الملاهي هنالك تدعوه نفسه الشهوانية الى الترويح بتعاطي ما تنوق اليه من تلك الزخارف فبهتت الخلوة ويندم على ضياع باقات ظاناً أنه خرج من الظلمات الى النور وليس كذلك لأنه لو رفع الحجاب عنه في خاوته لساها نورا مطلقاً لا يمد ولا يكف ولو تأمل خلال تلك الزخارف لرأى ظلمات بعضها فوق بعض وما ضربنا المثل بذلك الا لأن الفنون الدينية ما ركب مبانيتها الا قوم لاحظ لهم في

في تحسين الاقوال بل ربما تعمدوا الاثيان بالكلام السهل المتعارف ليسهل
بتعاطيه توصيل المعاني الي افهام العوام فيراه المطلع السفيه بعين الخفتر المردري
سيما اذا كان قريب عهد بالزندقة لأنه كالمها ينم علي وجهه لا يلتفت الا لما قصد
وكالسكران الذي تناول مالا تعود له علي تناوله ففقد الشعور واختلت افكاره
في ادراك الامور فتكون سكرة من هذا حاله أضرم من كل سكرة وغفلته
أشنع من كل غفلة لأن الخمور ربما افاق من قريب وهذا لا يفيق الا بعد
الموت لأنه خاض في بحر متلاطم الامواج حبث لا يدري ما هي السباحات
فتختطفه الامواج من تحت لا يشعر وهكذا حال كل مستغل بالفنون التي ثمرتها
اصلاح الدنيا ليس الا ولهذا السبب نهى المتقدمون عن تعاطي العلوم الفلسفية لما
حوت من الرخايف التي تجعل قاصر الفهم مارفاً من المدين وليس الا حول المعان
الموصوف بشر الندمان الا صاحب البصيرة التي وارتدت عما بها السبه فتحولت
عن مراكز الاستقامة اللدنية وكان صاحبها فديري الفيلمة فنعمل سهام أفعاله
بفعل مناشه ما لا يميل الحاسد بسبه اد الحاسد ربما يجا مصابه بالرقبا وأما
مصروع ذلك النديم فيجانه أندر من النادر لان سحر البيان يفعل بالقول مالا
يفعله الساحر بسحره وما قصدنا بالمصقل المحرمان الاقوي الايمان الذي صفا قلبه
فصار يكثر بمرور الله وهو الذي وصوه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله المؤمن
مرآة اخيه ولا معني لذلك الا أنه لا يسر عنه شيئاً مما يراه به من العيوب
لان فرة ايمانه تدعوه لان يحب لانه ما يجب لنفسه فسلا يجب ان يكون
محرراً علي عيب من العيوب وهل يميز بين الخاسن والمعايب الا من كان
مصفاً القلب نير البصيرة هذا هو حبر الندمان ولا يكون هذا الا من أهل

الايان الذين جعل الله لهم نورا يمشون به كما سبق بيانه وما يباه الا لقوم يقفون
ومن يفقه ذلك بعلم علم اليقين ان كل طالب علم لم يتصلع من الفنون الدينية
ولم يتخلق بأخلاق الصوفية فهو ضال لا ينتفع بعلمه وكل نديم لم تكن بصيرته
معتدلة المرآي في الطريق الشرعية فهو الأحمول وكل زنديق قوي على إدخال
الشبه في مخيلة سامعه بسحر البيان الذي سبق الكلام عليه فهو المعيان الذي تنزل
النعم بتحكم نظره أعني فكره التحول عن الاستقامة في عقول قرنائه اذ لا نعمة
أعظم من نعمة صدق الايمان وحسن اليقين وان الشبه العقلية لتعمل بهما ما لا
يعمل المعيان بحسوده وامثال من هذا حاله هم الذين ورد النهي الشرعي عن مخالطتهم
واليهم الاشارة بقوله تعالى (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) وعرف
تخاصمهم يوم القيامة بقوله (فالقرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال
بعيد) وعرف ما يقال لهم بقوله (فال لا تختصموا لدي وقد قدمت اليكم
بالوعيد ما يبدل القول لدي وما انا بظلام للعبيد) والقول الذي لا يبدل ما هو
الا قوله قبل (ألفيا في جهنم كل كفار عنيد مناع للخير معتد مرتب الذي جعل
مع الله الها اخر قائم في العذاب الشديد) والكفار هو الذي يستر الحق بالباطل
والعنيد الذي لا يتبع الرسول ولا يقتدي بأهل الرشاد بل ينقاد الى هواه والمناع
للخير هو الذي يصد الناس عن اعمال البر ويسمزي بالاعمال الدينية فيقتدي
به الكسول والجاهل وضعيف القلب فتتهجر الاعمال الخيرية بسببه

والمعتدي هو الذي يتعدى حدود ما انزل الله فيحكم عقله في الشرائع ويفري
اعراض الضمعا. من اهل الايمان بزلاقة لسانه والمريب هو الذي يوقع عوام
المؤمنين في الارتباب في دينهم بزخارف اقواله وسناعات احواله والذي جعل

مع الله الهما آخر هو الذي يقول بضار او نافع غير الحق تبارك وتعالى الذي يأتي بالمسيبات عند اسبابها وليست الاسباب والمسيبات الا منه اذ الامر منه واليه وهو المهيأ للسبب والموجد للمسبب كائنًا ما كان ومن اعتقد غير ذلك فهو مشرك لان كل من اعتقد في سبب انه ضار او نافع فهو مشرك لانه متى رآه ضاراً او نافعاً فقد اتخذ الله اذ لا معنى للالوهية الا ايجاد النفع والضرر واحوال المأوئين لا تخلوا عنهما ولذلك قال الفائل

لا بلغت نفسي المراد هـ ولا رأت امرأ يسر

أن كنت اعلم ان غســـــــــــــــــــــير الله ينفع او يضر

ولقد مضت على الجنيـد رضي الله عنه سنين وهو يسمع الملائكة تعييه على كلمة واحدة وهي انه كان يأكل مع أناس فلما شبع سئوه ان يتضلع فقال انه يضرنى وما كانت الا عن سهو اذ لا فارق بين الضال والمهتدي الا الوقوف على حقيقة الفعل والارادة في الضر والنفع هما للخالق او للخواص والنديم الاحول المعبان ما فاته شيء من هذه الاوصاف التي ذكرها الله تعالى في الآية السريفة فلذلك خص من هذا حاله بوصف النديم لانه مشتق من المنادمة وانها لأصول شجرة الندامة التي لا تفارق قلوب الغائبين طرفة عين ولكن لا يشعرون بها الا عند طروق الحزن والريـا ونزول الشدايد والكرب أو عند حلول هازم الذات وافتراق الجماعات او قدوم رسوله وهو المرض وانه ليطلق أحيانا بلا وعد ولا ميعاد ولا مقدمات تروق وارعاد هما الك نورق اعصاب تلك الشجرة في قلوبهم وتنفخ الى جهات لم تكن في حساب المنادمين ولا أبصرتها من قبل بصائر المغترين ولا أمر لتلك الشجرة لا النعم المديد والهم الذي يفرى دروع الاصطبار

وان كانت من حديد فلذلك عاجلتك بنصحي أيها النديم الملام عسى أن تفيق
 من سكرتك وتستيقظ من غفلات رقدتك ودهشتك فإن دهشة الملاهي
 تهلك الأبدان والأرواح وغاديتها لا يشعر بالآلام الا عند الرواح وليس
 الرواح الا فراغ الأجل حيث لا يصحبه الى قبره الا العمل فلا تتطير ايها
 المطالع او السامع بنصحي كما يتطير الغلام الشقي بنصيحة ابيه فتغضب كما
 يغضب المبكر الى الحاجة لصبرة مناديه فان الذي يبكيك وبكي عليك خير
 لك ممن يضحكك ويضحك عليك ولعل حزنك في البداية يورثك السرور
 عند النهاية فما احسن الدنيا ان كان مبدئها بكاء ونواح وغايها سرور وافراح
 والى ذلك الاشارة بقول القائل والله دره

ولدتك امك يا ابن آدم باكيًا * والناس حواك يجمعون سرورًا
 فاحمد لنفسك ان تكون اذا بكوا * في يوم موتك فاحسب كما مسرورًا
 وليس يخاف عليك ما طهر لأعين الناطرين من ثلثات الأتوار وثقلات
 الحوادث بأهل الكبر والأوزار فطالما احاطت بأفئدة اهل الملاهي عند
 الفراغ منها دائرة الدم وما شعروا حتى زالت بهم في مصارع الغرور والافتان
 القدم فترهم ما بين حائر ملوف ونادم على ما جاء مأسوف كما قال القائل
 لهد طفت هاتيك المعاهد كلها * وقلبت طرقي بين تلك العوالم
 فلم ار إلا واضًا كف حائر * على ذقن او فارغًا سن نادم
 هكذا هو حال أهل الدنيا بأسرهم ما خرج واحد منهم عن هذين
 الحالين او شاعد ذلك القائل أهل الآخرة لوصفهم بما يوصف به المنعمون
 أهل السعادات لأنهم ملوك الدنيا والآخرة لا تطرق ساحاتهم الملاهي ولا

يهمهم طوارق الدواهي وأما أهل الدنيا فقد شقتهم العاجلة سموها وأعدت لهم الآجلة أهوالها وهومها عاشوا سكارى وماتوا حيارى وما ذاك إلا لنفور فوالبهم من النصائح ولإيالة استعداداتهم للهفوات والفتايح وما أملت لك إلا ما نشاهده الأَبصار ولا تجلبه نواقب الآراء والأفكار ولكن قد نحول بن بصيرتك وبينه غشاوة الغرور والسيطان لا يلعب إلا بعقل المغرور ألا ترى أصحاب الكبار قد انقسموا إلى ثلاثة أقسام قسم لا يصفى إلى النصيحة ولو أنه طالعها في صبيغة لتلهم عنها لممكن الشيطان من قلبه وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد وقسم تآلى إليه النصيح فسمع منه طرفاً ثم يغلب عليه الهوى فيعاطاك بقوله وقت الله يبرجها الله إن الله غفور رحيم والقسم الثالث يبكى لسماع الموانع ويدركه الندم زمناً قليلاً ولربما عزم على التوبة أو تاب ولكن الشيطان يعاجله بألوفاته التي كان قلبه يتشوف إليها أو يساط عليه قرناء السوء فيمأذونه حاله فإن كان سعيداً صالح الاستعداد والتأبيلة غلبهم إلى الاستقامة والملاح وان كان سقيماً جذبه مغلوباً إلى ما كان عليه فتحبط به خطيئته يا هذا القرآن ما ترك شيئاً من الارتداد إلا أوضح بيانه ولقد جعله الله نوراً لذوي العقول والأنوار لأنه هو الصراط المستقيم ثم جعل الحوادث الكونية قرآناً لمن لم يحيط بمعاني القرآن علماً ولقد جعل الأمراض والآلام والتدائد أسواطاً يؤدب بها عباده ثم تعرف إليهم بهواطل سمعائب الإحسان وما من شيء من ذلك كله إلا وصلك خبره ولكن كلما دعاك نى، منها إلى مولاك وضع الشيطان أصابعه في أذنبك وكفيه على عارضي صدغيك وألوك إلى طريقه المعوج وحملك على عرش غوايته المرنج قبل لك صبر على النار أم

تحب أن تحشر يوم القيامة في زمرة الفجار يا هذا تالله مادعاك مولاك الا الى
الكمال الذي به تعد من الأفاضل وما جذبت الشيطان الا الى تقص الرذائل
لنكون من الأراذل فلذلك جعل ربك جزائك على الخالفة عذاب السعير
وان استجرت أجارك بالمهرير اذ النفس التي تهش الى تعاطي المسكرات وتفرح
بارتكاب المنكرات وتتشوف الى ما قسم لغيرها من الارراق وتتلهى عن
شكر المعطي الرزاق لا تصلح الا لدار الهوان ولا ينبغي ان يتضرر بصحبته
سكان الجنان أيها الناس لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل
ذلك فاولئك هم الخاسرون يا أيها الناس انفوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم
يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها
وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد يا أيها الناس
اتقوا ربكم واخسوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده
شيئا ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الفرور أيها
الناس ما انزل الله كتابه بأشد من هذه المواعظ وأرسل رسوله بالهدى ودين الحق
الا ليزحزح احبابه ومن اصطفاهم من عبيده عن كل عمل يترهبهم الى النار
ولقد أجهد النبي صلى الله عليه وسلم نفسه في نصحكم بالأقوال وضرب
الامثال وجعل الله لانفسكم الشروعة قيود التقيد وها بها ألا وهي الفرائض
فان النفوس جهوة مالم تتقيد وما جعل الله السلاسل والاغلال يوم القيامة
الا للنفوس التي لم تقيد بالعبود الشرعية ومن كمال رحمة السلف الصالح بكم
وشققنهم عليكم أن زادوكم قيودا بالأوراد والأدعية التي وضعوها لكم اباءاً لقوله
تعالى (وادكر اسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا)

وقوله (فاصبر على ما يقولون سيج بحمد ربك قبل طالع الشمس وقبل غروبها ومن اناء الليل فسيح وأطراف النهار لعلك ترضى) وما أراد بذلك سبحانه وتعالى الا تطهير النفوس وتقييدها عن الشرود الى الشهوات كما اراده تعليماً بقوله (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لغفتهم فيه وورق ربك خير وابقى) الى غير ذلك من الآيات وتالله ما جاءت الشرائع الا لفئيد النفوس بالاعمال والاقوال المنسروعة لتكون يوم القيامة في حضرة الاطلاق تتبوا من الجنة حيث تشاء فليحكم بالنفوس الامارة وقوا أنفسكم نارا وقودها الناس والحجارة

قيدها بكل قيد ثقيل	والزموها ندامة المستقيل
وسلوها عن الذي أملت	في الترامي على المتاع القليل
ذكروها حوادث الدهر فينا	وأروها رسوم تلك الطلول
نبئوها بأن كل جديد	عن قريب يكون حشو الناول
والمباني وكما شاهدته	بن صدع الفنا وقطع الفصول
هددوها بموت كل طفي	من عنات الملوك في كل جيل
حزنوها بفقد من شبعته	من عدو او صاحب ومقبل
وخذوها الى المقابر يوماً	وقفوها بفبر كل جليل
لترى الجمد والملوك سكوتاً	طوع قبر البلى وذل الجمول
ونحوها على اعتناق الملاحى	فرقب الردي قريب النزول
إذ لديها وان صفا العس يوماً	من رزايا الزمان أنى عدول
حاولوها وما اختبوا يبعيد	بل خباهم وراء جرّ الديول

إن زهر الزهو لا خير فيه
 لا طفوها وإن أبت فازجروها
 حاسبوها على النهار مساء
 وإذا ما الصباح وافتظوها
 والدياجي إلى المنايا مطايا
 وزهنا الحياة مهبما استعالت
 ووراء الملاذ غم مديد
 يارفاقي أرى النفوس تفانت
 ودهاها الغرور حتى تناست
 كل نفس لها على النفي صبر
 وإلى الرشد إن دعاها نصوح
 هكذا كلها النفوس أراها
 من نفسي برادع لا أراه
 عليها تختفي بوقع أذاه
 وتجاوى العرور والزيغ ميلاً
 أن داء الغرور داء عضال
 أسغب الناس للأمان نفوساً
 وهو داء مهبما تحكم يردي
 لكن الرشد للنفوس دواء
 وعلاج الغرور صعب على من

ثمر الحزني في زهو الجهول
 زجرأس يسوس داء العليل
 شيعته بأي صنع جميل
 فهو مار وسمر الرحيل
 مسرعات وما لها قفول
 في ضروب الملاذ غير طویل
 دون داعي دجاء فقد الخليل
 في قريب الغنا بعيد الحصول
 فجأة الموت بالبكا والعويل
 طوع ما تشتهي كعبير الفحول
 فابلت نصحه بته الملول
 غير مباله إلى التكبل
 غير قاس شديد بطش عجول
 من عمي المدعي وطيش الجهول
 من دعاة الكمال للستبل
 لبس الا يصيب ضعفا العقول
 أحقر القوم أدنياء الاصول
 عثرة النفي ما لها من متيل
 ليس يحاو الذوق غير التبدل
 ما تباهي بغير قال وفيل

لا بزهد ولا بسهد طويل
 شام هراً سطا بصولة فيل
 أورسول يقول عقلي رسولي
 هل نجا مخطي طريق الدليل
 في ارتباط الدليل بالمدلول
 أن نوافي سوى الفتى المقبول
 كالتواني مطلقات البعول
 فاهتدوا للضلال غير القليل
 أخطئوا السير من طريق الوصول
 يدعي القرب قرب أهل التبول
 وهو بين الذئاب ضال السبيل
 لأله الهوى بسجن العقول
 حيث شئت مناهج الضاليل
 لوقفتم أئمة التوصيل
 أحكموه من محكم التنزيل
 من صحيح المقال للمستقبل
 واتباع مسلسل معقول
 وأخى الزيف والجدال الجول
 سيد الكون والآله الجليل
 أفما قال يا عبادي استبدولي

مظلم القلب ظالم ما تربى
 دأبه البطش في الجدال اذا ما
 ثم ان ما دعاه للرشد داع
 وهو يبغي مع الشذوذ نجا
 أو بعد الرسول يرتاب عقل
 لكن الرشيد والعاليات عزت
 فلماذا ترى الناس حيارى
 أظلم الكون والمكان عليهم
 تابعوا عي أهوائهم فاذا
 وحلف الفتون ما زال فيهم
 هل لساري الظلام يدنو اضرار
 يا جنود الجدال اتم أسارى
 غالبكم اهوائكم فسلكنم
 طال حال الجفا فاذا عليكم
 واهديتم من هديهم برشاد
 صور حصن النجاة هم اسسوه
 صححوه بصدق قول وفعل
 وحموه من النفي المرأى
 تارك الصوم والصلاة مجافى
 حينئذ نحن للاله أروا

خالق الموت والحياة ليأوا
 لأرى الموت ياأحبيائي الا
 وعماه عن الضياء اذا ما
 وحياة القلوب جمع قواها
 حبث تجلى بصائر بادكار
 لكن الدوم كلنا في عماء
 فرقنا أهوائنا فافترقنا
 بغية الكل ان يكون غنيا
 أو كنوز يتص رشح رباها
 فاذا تباغص الناس حتى
 غادروا الفضل والفضائل موتي
 والفضل الجليل حرصاً وشحاً
 فاقد النور هائم ما هداه
 بل تريا بزي اهل اوربا
 والنفاني سيف كل ماشتهيه
 ياالقومي تحفظوا من أناس
 لست أعنى طبل الحروب ولكن
 حاربوا الدين ديننا لا بعال
 بل بدس السموم فيما نراه
 مكر سوء في خدعة مع نفاق

أثبنا الحجي عامـل المقبول
 صمم القابـن نداء الدليل
 عم نور الهدى سراج العقول
 لا تباع التحريم والتحليل
 وانكسار وخشبة وخمول
 عاب كل آخاه بالتبهيل
 نبتعي الرعي رتاً كالعجول
 ذا منان معمورة بصهيل
 حيث قد كان من دماء العميل
 اصبح القوم في شقاء مهول
 حين أحبوا محرمات الفضول
 لبس يسخوا ولا بأمر الخول
 هدى طه ولا خصال الخليل
 في التباهي بزخرف المأكول
 من مقول او شيق مفعول
 اندروكم بمرجفات الطبول
 صحف الزيف فوقها يا خلبي
 من رباح ولا بسبف صقبل
 يسلب الدين من ضعاف الفحول
 أدهشتا كدهشة المقتول

فترانا نرى الضلال ولكن
 كلنا آكل ولكن ميجن
 ارشدونا الى الضلال برشد
 وأرونا من الضلالات عدلاً
 ناسج الزينج والزخارف منهم
 ثم منا من استراح وخلي
 لكن الدين حيث كان قوم
 واضح النور أهله أسسوه
 لا نراي أقول للدين يوماً
 فهو باق وذوا قوام قويم
 غالب الشدة ان يشادده شاد
 لست أخشى عليه منهم ضياعاً
 دين حق فكيف يبكي عليه
 انما الحزن والتباكي عليكم
 يا بغاة تعشقوا في الملاهي
 يا سرائعاً الى جهنم عدواً
 يا نعاجاً تمتص جريال ذئب
 ما سمعنا مدى الزمان بذئب
 غير أنا نرى ذئاب أو رباً
 تشترون الجنون منهم جهاراً
 أخذ الضيف رعد هوت البخل
 وهو جرثومة الوباء الويل
 فيه جهل العمي وزينج الجهول
 واستمالوا الأحمال بالتعديل
 ألبس الدين شبهة التأويل
 بن سعدي وبين فسق الإنزِيل
 شمس تزهدي بغير أقول
 بأساس يسموا عن التعطيل
 طبت حياً وميتاً يا كعبي
 وأخوانجدة وباع طويل
 رد بالويل خاسر المأمول
 سورة الفيل تكفنا كل قبل
 وحى أهله قرب الوصول
 يا ضحايان الصور والتمهيل
 يا سعاة الى أضراس سبيل
 وهي دار البلا وأدهى مفيل
 هل عدو يسام سوم الخبل
 حاول الدهر سلب مال البخل
 ما تراضوا من مالكم بقبل
 يا شراراً من فتية وكهول

واستعدوا لهول يوم مهول
 سكرة الموت والحساب الطويل
 وانتفاد فذاك شأن الرذيل
 غبر أن الرجا جواد الطفيل
 قبل سبق الحسام عذل المذول
 قبل رفع السما وبسط المذول
 يقرعون الأبواب قبل الدخول
 فصله اليوم لبس بالمجهول
 آسوا الانس من نسيم القبول
 يوم تخطى لظى بكل كسول
 لا تراه يوم الآت والمثول
 فوق صدق الوعيد بالتنكيل
 صوت داعيه يا عبادي قفولي
 من جزيل العطاء خبر منول
 ليس الا يكون فيها حصولي
 ان شهدتم مشاهد الترييل
 في الملاهي ووحشة التعطيل
 ساعة العرض كربة المسئول
 بعد خزي الوقوف في سجيل
 لدونها ذوي المقام الجليل

يا جنود المجون والسكر مهلاً
 ما وراء المجون والسكر الا
 ما مقتنا أعمالكم لاعتراض
 لا واسنا نريد ردّ قضاء
 فابتغينا بها أثينا هدايم
 حيث أهل النعم بالخصر عدوا
 ورجال الجحيم ها هم تراهم
 يا مضيع الصلاة ضيعت فرضاً
 موقف العز للعبيد اذا ما
 وبع من قد أضاعها يا شتاه
 ربك اليوم ان كرهت لفاه
 وكفي الطرد للطريد عتاباً
 كل وقت مولى العباد ينادي
 موف الذلّ والخسوع أنلكم
 ثم في قبلة المصلى اطلبوني
 حيث نور الايمان يزداد نورا
 كل هذا وانت يا غرلاًه
 حسبك الطرد والنجف وستدري
 ثم تقضي جميع ما فات منها
 يائس يا بني الكرامات دعها

لست اهلا لحمة التبجيل
 فاز يوم التناد كل العدول
 ان مرعي الخنز يرين التلول
 فلنحامي أنشفي لدي العليل
 مستديم الصيام كالمنفيل
 درج للبد يا كريم الأصول
 عنك فعل المصدع الممبول
 خص كل بقمسم مكبول
 يا عريض القفا بغير النحول
 أي خزي كخزي غاش رذيل
 في فوام زها وطرف كجيل
 تدهش العقل رأية المغول
 اذ نجااة الرناة كالمنجول
 وخصوم الزنا خصوم الفليل
 يسم البيت ذكرهم يا فضولي
 هزة الردف طوع خصر نجيل
 ماخرج السجون ملل الدخول
 في غلام وذات خد أسبل
 لهوان العذاب بين السجول
 يا سيدد الظما وشراً كول

يا مريبا شهر الصيام بنظر
 لست بالعدل والأمين اذا ما
 ولاك النار يا خوون مقر
 علامة البطن قد اسابتك فاصبر
 فناء البلوع والسهاد ضجعا
 واشغل الوقت بالمناجاة نرقي
 يا أخا العش في التجارات خلي
 قسم الرزق لا تجي احتيالا
 طعمة العش لا توافي أخاها
 ثم يوم الحساب تكسوه خزيا
 يا حليف الزنا ويا من تصابي
 ان ثقل القيود في النار صعب
 فاقمها وحررها بمتاب
 أي خصم يوم الخصام ترضي
 وهم الزوج والولى ومن لم
 فستنسي وقد شهدت الدواهي
 ونود الفرار عنسه ولكن
 جئت ما قد جنيت طوعاً غوياً
 فتحرق مرارة الصبر كرها
 وهناك الحميم تسفاه مرأ

وتذوق الذوق حتى تنادي
يا كذوباً وذا اغتباب وسب
سوف تحطى يوم التاد بطل
شعب النار للكذب اعدت
يارفاقاً وما تحاوا برفق
ما سمعنا بئلكم يا حيارى
لا كفرتم كقوم هود واوط
لا ولستم ممن أصابوا رشاداً
كلكم يدعي السداد ولكن
هل ترون السداد في سب قوم
أرشدوكم طريق حق وصدق
واغتررتم بعلم ما علموكم
ان غصنا بينه القطع يسمى
والجدال الطويل والزيغ يردي
أي علم لغير من علمونا
أوكرام لنا أشادوا المباني
والعلوم التي اضاءت بهاء
أصفاء بل اولياء عدول
مارسوا الحق في السلوك ففازوا
ليست الخيل كلها بكرام

ليتني ليتني أطعت عدولي
ولسان على الأذى مستطيل
ذي ثلاث من اللظى لا ظايل
جاء هذا في واجب الترتيل
وصحابة لـكنهم ما صفوا لي
وأسارى الضلال في أى جيل
كي تضافوا لأهل هذا القبيل
فاستقاموا على سواء السبيل
ما أتى المدعي بأدنى دابل
أعقبكم ورائهم كالفصيل
فشرتم شرود غير ضليل
أي علم للتابع المفصول
في جفاف معرضاً للذبول
حين تودي الأوحال بالمحول
موجبات التحريم والتحليل
كعباني الصبان وابن عفل
أحرزتها مؤلفات الفحول
أمنوهم على هدى النزيل
بمزايا القبول عند الوصول
شرف الخيل في كرام الاصول

نسب القوم في المعالي رفيع
والجاني من قوم هي ابن بي
يا بر وسطنت ديننا هل عليكم
هدى طه هو الطراز المحلي
من خسوع مع خشية ووفار
واعتبار بالحادثات وذكر
وانتظار لصادعات المنايا
وأداء المفروض حساً ومعنى
هي هدى تريعة الله فينا
والذي يدعي سبيلاً سراها
فدرونا نُسب للدين حصراً
أعفلتنا غوغائكم يا ملاهي
ما أصبنا من العدو بشر
فاتركونا وشأننا فالرزايا
دس سم الفسوق في النصيح خلى
تفس الوقت وقنا علموكم
وزمان اقام فيكم خطيباً
أو فسيروا كسيرنا باتباع
واصل الرشد بالتابع عمن
واستقاموا على طريق قويم

عن علي الفخار عن جبريل
يرو موت اللوب عن عرريل
من جناح ان اتبعتم سبلي
حاية الشهم والأديب الفضيل
وادكار للطف رب حبل
مع بكاء بيجح امل طويل
وركون لداعيات الخمول
كي تراه مجحلاً بالتبول
ما سمعنا بالنسخ والتبديل
فاق كفراً مبدل الانجيل
من آذى شركم أيا شرجيل
عن طريق الهدى وهدى الرسول
انما الشر في خداع الزمبل
ياذوي الزيم في دخول الدخيل
دين قوم والوكوا في نحول
لفظ القول والجدال القيل
هاجر الدين عاشق التأويل
خلف قطب محقق موصول
سلسله الى التقدير الجليل
مثل حشد الهند المصقول

بينوها فظل يؤذي سناها
 سالكوها من الانام قليل
 شيدوها علي أساس رباعي
 منهذ الذكر ان عقات وصمت
 دأب قوم اذا النفوس تراخت
 أرسلوا الدمع في الدياجي حياء
 حبذا هم فما تراخت قواهم
 هم آثار واعي النفوس حروباً
 قوموا على الهدى فاستقامت
 هؤلاء السجوم من رام هدياً
 وسواهم من الأئمة ضال
 فاتبع نهجهم وبعم حمام
 أو تبصر بعين قلبك تبصر
 صح العزم بأخا الحزم واصحب
 ثم ان ما عليك طال التناي
 وارسل الدمع في الدجا فمساهم
 وقسك بدين خبر البرايا
 واقف اثر السراة واحذر مالالا
 واستمع لي ولا تطع من تغالي
 وادعى العلم والمعارف طيشاً

سكل أعشى وكل طرف كليل
 لكن الخير في الخيار القليل
 هو في السير مدرج التوعيل
 ثم جوع وعزلة عن عذول
 أرعجوها بقولهم لا تبلي
 حشبة العتب يوم طيس العفول
 دون نيل المرام والمأمول
 ما تنقضت إلا غداة الرحيل
 وتحت بكل فعل جهل
 فلبتا بسع طريقهم للوصول
 غير من نابعا صعيح القول
 فهو منا هنا على بعد ميل
 إن تكن راغباً ظلال المقبل
 ان تكن صادقاً وفاء الحبليل
 فادّرع يا فتى بصبر جميل
 أن يعود والدارسات الطلول
 إنما الخير في انباع الرسول
 حسرة الفوت في ملال الملول
 في ازدياء القول بالمعقول
 تم غناً وقال هيا ارقصولي

عن عليّ عن علمه مسؤل
 لم تكن ضارة بحال الكسول
 غيرهمّ وشعل بال شغيل
 هو فيه مفوض التوكيل
 سر عبد حليف عجز ذليل
 من هو اها كما لمشرك المخدول
 خاف عقي رداه اهل العقول
 وهلموا احبتي وانصتولي
 هول يوم شديد كرب نفيل
 داعي الله قبل يوم الدهول
 من آداه ووعدده المفعول
 ان ظور الجريم أو هي كابل
 ما دلهما لحقكم من مثل
 حيرتهم مسارب التعطيل
 مارجونا لظعنكم من قفول
 ففت عينهم برقع طويل
 سرف الدين عرضة للجهول
 من علي سرف مجد جبل
 أو غرور بغدها الخسول
 وارض منها نساجه بقليل

ليس يغني يوم الموازين علم
 ظن ان الغروض ان لم نوذي
 ما لهذا من الحباة نصيب
 أيظن الآله ولاه ملكاً
 لا ورب الوجود ما كان الا
 فاحذر النفس ان تقيم شريكاً
 فادعاء التدبير سرّ خفي
 ونقبل نصيحتي يا بن ودي
 نحن يا قومنا نحاف عليكم
 مستطيل يا قومنا فاجبوا
 فهو يوم نسيب العاقل خوفاً
 خفوا خفوا من الوزر تتلاً
 آل عصري أزال ربي عماكم
 اذ سلكتم طريق غفل فلوب
 جاذبوك لمصرع الختف حتى
 أبصروا دينكم بعين احتقار
 ثم أغروا به الكسالى فامسي
 ما تهني بالدين الا على
 لم تذده دنياه عنه حرص
 فخذ الزهد ان تطعي رفيقاً

واذا الدين لم يسمعك فدعه
 في مجال الجدال والزيغ حتى
 واقترني الصحف في الجرائد حباً
 وانهضي بي الى النمدن عدواً
 فهو روض معطر بالعواني
 اذ تسارعن للزناة جهاراً
 ونسيم الفسوق فيه تسامت
 وانتشار العلوم ما زاد الا
 يا خطيباً بما سمعناه يفري
 شأنك الوعظ يا اخا الزبيغ فارجر
 وتحامل من الغواني على من
 واذا ذكر الله في الشوارع جهراً
 ثم صلي على النبي وسلم
 واترك الملك للملوك وناصرح
 لا تخفق على العوام بقول
 واترك الناس يعموا بالهوايا
 وذو الوقت للموقت يبيدي
 فانبعث النفوس للفعل امر
 لا تعارض ولا تعاند ودعها
 رب رأس عند التساطح شجيت

لذويه وقل لنفسك جولى
 يند قلبي طوع الغرور قنبلى
 وانتقاصاً على النصائح بولي
 وكما شئت في مزاياه قولي
 في رباه درسك كيد البعول
 كل انى وراء عشر فحول
 ثم هبت هبوب ريج الشمول
 شر قذف البذي وحرص البخل
 أهل هذا الزمان للتضليل
 من تراه وراء ذات الحجل
 عارضتنا بهرضها المبذول
 واعلن الذكركم مثل داق الطبول
 وادع للدين كل عبد كسول
 ان تكن قادراً بقول جميل
 لم يندهم سوى الملال الثقيل
 هي والله ضامات القبول
 فيه غيب المقدر المجهول
 قد عبدناه من وراء العقول
 ان تعلمني سهاوبه يا فضولي
 فكن الدليل واستتر بالذيول

من رشادي بجمل التفصيل
 واتل ذكر الحكيم بالترتيل
 لا الى ما اليه سعي الجهول
 فتبوا مناعد التنكيل
 نافذ الحكم يوم وزن القليل
 ذى علاج يقدر قلب العليل
 حيث جادت مدامعي بهطيل
 شمس عصري تاهبت للأفول
 شيعتنا مراسم التحويل
 سألحال الحال والمحول
 واخترعنا لمبغض وخلييل
 دون مرآة موجعات الصفيل
 نافذ الامر مرتضي المفعول
 يوم مبادنا كيوم الرجل
 كيفما كان عمر نوح الرسول
 تجد ألامس ألامس ذاك النزول
 زار جفناً الموعد المظلول
 فالتصبر المفيد كالمستطيل
 في ربا الفضل والمنا من متيل
 فوق حالي بمجالات القبول

يا سميري تبارك الله فاهنا
 صم وصلي وزك مالك واذكر
 والى البت بيت ربك هاجر
 تنل الفوز في المعاد والا
 إن من أرسل الرسول إلينا
 فاتبعني ودع مقال طبيب
 وإلى هاهنا يجف يراعي
 فهاهنا أوادبروا لا أبالي
 وقريباً إلى القبور ترونا
 يحمل البعض بعضاً للبلايا
 وجميعاً نفوت ما قد جمعنا
 بل عساه يكون أعدى عدو
 بمالك الدار والمقار ويفدوا
 هكذا كلنا نقيم قليلا
 بن وضع وموتة حلب ساة
 هالك فاطر هبوط آدم حوى
 والدهور التي تفتت كطيف
 فأعبروا الكلام يا قوم وعبا
 صل ربي على الحبيب صلاة
 رب واقبل مقاتلي تم وانسر

ياإله العباد ياخير معط يعط ما لا يكون بالمأمول
 أنت برّ وأنت ربّ عطوف خير رب مؤمل مسؤل
 وأعف عنمن عصاك يارب منا أنت ذوا الفضل والعطاء الجزيل
 وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

ليس العجب من حيرة الدليل اذا ضل وحار * اذ الاحتجاب بالنور مع
 شدة الظهور دليل على سعة الحكمة وكمال الاقتدار * وقد يضر الضوء الشديد
 بصاحب النظر الضعيف * انما العجب منمن اهتدى كيف اهتدى * وكيف
 يكون العجب وقد قال تبارك وتعالى (ايحسب الانسان ان يترك سداً) يا دهنه
 يا حيره يا حرق لا يترأ * اذ الكون ظاهره مظاهر حيرة لا توصف * وباطنه
 سر بطون لا يكشف * وما وراء ذلك الاحقية حق لا نكيف * عجز عن
 الوصول الى ادراكه مصبون سرها العارفون * وهلك في ظلمات ما اسدله من
 حجب استارها الضالون * ففاز من اضاءت بين يديه منسكة التعرف
 والارشاد * وشقي من غشيته سخابة التعمية بظلمات الطرد والابعاد * ذاك
 النجأ الى حصن قوله تعالى (هو الاول والآخر والظاهر والباطن) وهذا
 ارتكن الى ما ادعشه مما تنفه أيدي القدرة من طراز حلي هذه المظاهر *
 (ليهلك من هلك عن بينة ويحيي من حي عن بينة) والصواب الذي يرجع
 العاقل المتبصر اليه * ويعول السالك المرتجي النجاة في ساوكة عليه * أنب
 الذي بذر البذر ووالاه * هو الذي بعناية برّه وخفي لطفه سقاء ورباه * وهو
 يحرسه والى أبان الحصاد يتولاه * ويفعل به ما يشاء ويريد * وكما تنق
 وتسعد البهائم فكذلك المييد * وانهم لرمي سهام الحكمة والاقتدار * ولذلك

(إنا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً إنا أهديناه السبيل اما شاكراً واما كفوراً) فن تعقل ذلك هانت عليه صعب الأمور ومن تأوله فهو الشقي الكفور فتعلم أيها الألبم وإياك ان تصبح ناسياً . ليس العجب من المعتوه اذا ضل السبيل . وبعدت عليه الشقة فيما هو اقرب من الذراع والميل . لأن عجزه ربما قام عنه مقام الاعتذار . وان كان لا عذر لمن ضل والشمس في رابعة النهار .

انما العجب من زيف الحاذق الزنديق . الذي تفرقت به الأهواء مع وضوح الأدلة واستقامة الطريق . (ولو سئنا لاآتيننا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) لتتم نتيجة الابتلاء الذي ذكره الله تعالى في مثل قوله (ليلوكم أيكم احسن عملاً) وقوله لنبلو اخباركم وقوله (انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه) الى غير قليل من الايات التي تشير الى معنى الابتلاء الذي ما وقفنا له على حقيقة الا من طريق الفراسة الايمانية التي هي من نور الله فتحققنا أن معناه ابراز مغيبات الشؤون التي يترتب عليها الثواب والعقاب من خبايا الغيب الى مظاهر الوجود ليكون ذلك الاظهار سبباً لوقوف العاملين على حقائق ما عليه استعداداتهم وقوابلهم لتكون لله الحجة البالغة في أنه ما ظهروا ولكن كانوا أنفسهم يظاهرون اذ لو لم يوجد الله الانسان في النسأة الاولى وأخرجه من العدم الى مقره في النسأة الاخرى التي هي الحيوان لوقف اهل الزيف والجدل في موقف المحاصمة يدعون انهم لودعوا من قبل الله الى شيء لأطاعوا وانهم الى الخير اسبق منهم الى الشر فجعل الله هذه الدار دار ابتلاء ليوقفهم على حقائق ما هم عليه من الاستعدادات

والقوابل بما ابتلاهم به من ارسال الرسل بالأوامر والنواهي ليكون كل من
الأحياء والأَمْوات على بينة من ربهم ونريد بالاحياء الرسل واتباعهم
وبالأَمْوات المتخلفين عن متابعتهم وان كانوا من اهل البيان الذين قال الله
فيهم (وما كان الله ليضل قوماً بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون) فكانت
ثمرة ذلك الابتلاء وصول العمال بما ظهر منهم من الاعمال الى معرفة مراتبهم
الوجودية حيث لا مرء ولا جدال لقوة براهن الحجة البالغة من قبل الله
تعالى قولاً وعملاً على أهل الدعوى الذين هم اعداء المستسلمين المستضعفين
الذين لا يرون لانفسهم مع الله اختياراً ولا تدبيراً وهناك تفتطح بين اهل
الدعوى وبين ربهم اسباب المَعذرة وكذلك ليقول لهم الشيطان وما كان لي
عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم
(ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا) لانهم اتخذوه ولباً (وأن الكافرين لا مولى
لهم) لانهم احبوا تقديم مرادهم على مراد الله لتحكم سلطان الدعوى والغرور
على افئدتهم موافقة لقوابلهم واستعداداتهم (والله لا يهدي القوم الظالمين)
ليس العجب من مسيحي تعسف اقتحام لجج بحر الشريعة الحمضية فعاثته عواصف
الأغراض الهوائية فارتد ظمآنًا * انما العجب من مسلم ادعى السباحة فالتقمه
حوت الشبه فلبث في الظلمات الى ان قذف به موج الغيرة الالهية وقد تبدل
شيطاناً * اذ العبرة في انتساب الصور الى حقائق الأجناس ماهي الا باعتبار
ما تركزن اليه الأخلق * وبالأعمال تحال العمال الى حقائق المراتب الوجودية
عند الحكيم الخلاق * فما كل آدمي تشمله حقيقة الانسانية * وما كل ناطق
بالحكمة ينال مقام المرتبة الكالية * لئلا العبرة بصلاح النوايا وسلامة القلوب *

وما كل متمسك مطلوب ولا كل متملق محبوب * والعالم ان فاته الادب مع مولاه فلا تركن اليه * وكل امام لم يتحقق بأحوال النيين فلا تعول في الاسترشاد الى طريق الهداية عليه * اذ هم شياطين الانس كما أخبر بذلك منزل الكتاب * والماعقل لا ترحزحه الأغراض الهوائية عن الطاعة فيما يشير اليه رب الارباب * ليس العجب ممن تشاغل بدنيته اذا لم يذق حلاوة الايمان * اذ القلب لا ينقاد الا لما مملك قياده وأمسك منه العنان * انما العجب ممن يدعي معرفة ربه وما تحقق الا بفساد اليقين * فترى دعواه دعوى الصالحين * وحاله حال المطرودين * هذا هو الذي أشار اليه الحق تبارك وتعالى بقوله (ومنهم من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام) وتحسبهم أيقاظاً لطلاقاً أنسبهم بما لا ذوق لهم فيه * وهم رقاد في غفلات قلوبهم وتعاطيهم مانهى الله عن تعاطيه * وتقلبيهم ذات اليمين ليصلوا الى ساطئ بحر الهداية والعرفان * وذات الشمال ليرتد مدّعيهم وهو خاسر وظمآن * وكلهم باسط ذراعي الحرص والطمع في كهف الشبه المظلمة مكابرة واصراراً * لو اطلعت على ما أصاب قلوبهم من المسخ المعنوي لوليت منهم فراراً * ولو كوشفت بما تصنع بهم الأفئدة مع التماذي والاعتزاز للمأت منهم رعباً * ما قصدنا آيات الله ولا تفسيرها بل هي اعتبارات اشارات * وأوصاف أحياء ولكنهم عدّوا مع الأموات * ليس العجب ممن تمنطق بالمسدة وتمسك بالزندقة ليضل المنعطين لموارد الهداية * اذ هم اخوان الشياطين وما كان استعداد الشيطان الا للاضلال والغواية * انما العجب من سكوت القادرين على ارشاد حياري المسترشدين * مع

التهاون والانعاض بما وعنها تظاهر به سفهاء المتلاعبين بالدين * احكاماً عن مقاطعاتهم * وطمعاً فيما توهموه من مبرات مواصلاتهم * غافلين عنما تضمنته الاشارة في قوله تبارك وتعالى (يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا عدوي وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالمودة) وقد سبق بيان العداوة التي بين الله وعباده وعرفنا ان اعداء الله هم الذين يخالفون مناهج الرسالة اتباعاً لأهوائهم بعد ما علموا ان الله نهى عن متابعة الهوى وليس الهوى الا العقل الذي يركن الى ما يحسنه له التصور ازدراءً لما تأسست عليه القواعد الدينية ومن تأمل فيما اوضحناه سابقاً في هذا الموضوع وتلقاه بالقبول بلغ درجة التمييز الروحاني

﴿ يا هذا ﴾

لاتتوهم ان الذئاب يصدها نباح الكلاب اذا اظلم الليل عن ادراك مطالبها في افنية القرى * بل لاتخاف الا ما يعقب النباح * من ضجيج وصياح * فان نباحها اشبه بالسعاية عند رجال الحرس * هكذا حال الأتقياء المرشدين * مع السفهاء الاشقياء المذبذبين * استعانوا عليهم بهيولة الالهة والامور فضعفت همهم وخذت اصواتهم اذ لا قدرة لهم على رفع اعلام الدين . ولا رد المرتد من سفهاء رعاع المسلمين . وللأوقات شؤون وأحكام . وليست الصولة في كل زمن الا لمن تقرب الى الحكم (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) ليس العجب من الجاهل الذي يدعي التوكل والتفويض الى ربه اذ اكذبه الجزع عند المصائب . لأن الذي لم يتدرب على مكلفات الحروب تزحزحه وملمات الملمات عن ادراك المآرب . ولكن العجب من عالم هجر التوكل وهجا المتوكلين . وغره الافتتان والنورور . فسخر من أهل

التفويض المستسلمين . زعمه أن التوكل والتفويض هما حلبة المتسابقين في ميدان الكسل . وحلية المتظاهرين بالتفريط والفتور عند المطالبة بالجد في العمل . وما ذاك الا لجهله بما هو التوكل والاعتماد . وفقد التمييز بين جهلاء العباد وفضلاء العباد . وسيأتي بيان هذا الموضوع بما يفتح به الفتاح . لنرشد من استرشد الى طريق النجاح والفلاح . والله يقول الحق ويهدي السبيل

ليس العجب ممن لم يتفقه في دينه اذا تعرض للكلام فيما لا يعنيه . انما العجب ممن يزعم انه قرين المسترع وقد عاب القوم بما هو غارق فيه . (يأيا الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عيسى أن يكونوا خيراً منهم) زعموا ان ابن سينا عاب المفسرين في مواضع من القرآن ظاناً انهم اخطئوا الصواب على زعمه وسيأتي الكلام على ذلك وله المَعْدَرَةُ اذ الغريب اعنى وان كان بصيراً . ليس العجب ممن زنا او سرق كيف زنا وسرق . لأن دنائة النفوس من ثمرات الشره ودواعي الشبق . وهما من ضروريات الحيوان . سيما ان كان كلباً في صورة انسان . بل العجب ممن تنزه عن الرذائل فاصبح طهوراً . واسلم وجهه للذي فطر السموات والأرض وصار عبداً شكوراً . لأن رذائل البشرية تنمو مع نمو الانسان الا من اكتفته العناية . واسترشد سبيل الكمالات بانوار التوفيق والهداية . وأشنع رذيلة في الانسان حدة لسانه لأن كثرة عثراته وهفواته في فصاحة مقاله ووضاحة تبيانته . سيما اذا اخذ بمخفقه الى الافتتان الغرور . وغره بتسليم ما يدعيه من اللكاء والجهلة الجمهوره هو لاء هم المشار اليهم بقوله تعالى (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملئ لهم إن كيدي متين) اذ لا كيد أنكى من حال مريض لا يحس بألمه .

وعاثر لم يشعر بزلّة قدمه . والمسلم من سلمت الناس من يده ولسانه . والخاسر من يداري لقوة قلبه وضعف إيمانه . ليس العجب من طغيان لثام أشرار . اذ الاحراق من خصوصيات الجرات المستخرجات من النار . انما العجب من سفيه يدعى أنه من خيار المؤمنين . وهذا وصف ما صح الا لمن صفا من كدورات الماء والطين . وكل الدعاوي تبطل لفقد ان الادلة . والكاذب على ربه مذموم في كل مله . ليس العجب ممن خف عند الله ميزانه . واستخف قومه واستهواه شيطانه ، لأن ذلك من نتائج المحون والمراح ، وبعد ما بين حلفاء الحزبي وأهل الفوز والفلاح . فان خلّاع الأئمة لا يصلح لمجالسة الملوك ، ولا يتحلى بمجلة المجنون الا كل رذيل وصعلوك . لذلك خاف القوم عواقب عثرات اللسان . وتجنّبوا الموارد التي ربما وقف على حياضها الشيطان . لكن العجب ممن خاف مقام ربه فاستر بملابس السكينة والوقار . وتحامى عن موبقات الملاهي فتزحزح بالتقوى عن النار . (كلاًّ انها لظى نزاعة للشوى تدعوا من ادبر وتولى وجمع فاعى) ليس العجب من مغرور زاحم مولاه في شؤن التخبر والتدبير . لأن المسابقة مع المزال والضعف من عادات الخير . انما العجب من قوي جنان قذف بنفسه في لجج الاقدار . وتناهى ببشاشة الرضا والتسليم حوادث الابل والنهار لشدة يقينه أن واضع الاسباب التي هي بمنزلة النواب ما وضعها الا مرتبة محكمة . ولا شأن للنائب الا تنفيذ الأحكام التي قضاه وأمضاها قاضي المحكمة . (كذلك يضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم) ليس العجب ممن استل سيف عتوه أن رآه استغنى مع شدة الاحتياج . لأن هذا ديدن من أركبه الشيطان جموح الغواية في ميدان المكر الالهي والاستدراج . وتلك

مسابقة لانهاية لها الا انفضاض الأجل . او قوة جذبات عناية ترد الهائم الى اصلاح النية بعوارض الوجل . انما العجب من همام تقتد مصادر النعم فرف مولاه ومولياها . وسمع بأذني قلبه اعترافها بالواحدية والاحدية لموجدتها ومنشئها . فلتقاها بنجلة الحياء والأدب . وقنع بالميسور الذي وافاه من مولاه من غير ما طلب . ثم جعل الصبر والشكر نصب عينيه . لعلمه ان البد التي ملأت جيبه قادرة على سلب ما بين يديه . اولئك الذين صبروا واولئك هم المفلحون . لأن صبر الغني على مصاحبة النعم باخلاص الخدمة وكمال الاقياد . أكرم على الله من صبر المعدم او المصاب الذي أعانه على تحمل ما أصيب به علو الهمة أو الاعتياد . ولهذا قيل الغني الشاكر خير من الفقير الصابر وما شكر الغني الا صبره على الطاعة وعن المعصية وعن الشهوات الموجبات لانقص او البعد عن الله ولا ينم ذلك الا لمن تنور بالاسرار وتجمل بالانوار وأعانه على ذلك مقلب القلوب والابصار الفائل (وقلب من عبادي السكور) فتعسا لمن كلما تقلب في النعم انقلب على عقبيه . وسخفا لفقير لم يتجمل بما انزل من أنوار الرشاد والهداية اليه . اذ النعم الباطنة لا تعادل ولا تقاوم ولا يخاطها المكر ولا الاستدراج . وأما الظاهرة فلولا العناية والحفظ لكانت كهلكات الامواج . واعني بالنعم الباطنة المعارج التي سألها سيدي على وفا بقوله أسيلك العروج في معارج المقامات القدوسية الموصلة الى حضرة الانوار الكمالات الذاتية المؤيدة منك بتأييد العناية الأزلية المذهبة لكل العنا والمباغة غاية المنى مما لا يحصل بكسب ولا توجه ولا استعداد وانما يحصل من فيض المواجهة بالاحسان والامتنان ورأفة العطف والحنان يا حنان

يا منان يارؤف يا عطوف يارحم الى آخر ما طلب اللهم انلنا ما أنلتهم وارزقنا
 من رزقهم يامن لا تلحقه خشية الا ملاق . ولا تنقص خزائن جوده كثرة
 الاتفاق . انك على كل شيء قدير . ليس العجب من كثرة الضحك والهمهمة
 في افواه أهل المجون والمزاح . لأن اسراء الشهوات تهش افئدتهم الى طلاقة
 العبياب للتنفس والاسترواح . اذ لا سجن أضيق من سجن الذنوب والمخالفات
 ولكن لا يسع به من لم يستيقظ من رقعات الغفلات وسهوات الشهوات .
 انما العجب من جرئة العالم الذي لم يعلم مآل حاله كيف يكون . ويتلهى عن
 قوله تعالى (وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون)
 ليس العجب من شاب شبت في فؤاده نيران الهوى فاضرها بمرآح الشهوات .
 اذ الذي ملكه الطائش ولم تهذب له الحوادث لاصحوة لسكرته الا بطوارق
 .طارق العاهات . والشباب شعبة من الجنون (وما ربك بغافل عما يعمل
 الظالمون) انما العجب من الفتى الذي تقوى على نفسه فحجرها عما من المحذور
 تشتيه . وهجر الملاهي واهلها وما استغل الا بما من الاشياء يعنيه . اقبل على
 آخرته بقلبه وقاله مستعيناً بربه . وعمل لدينه كما أمر بعد استخراج حبها من قلبه .
 هذا هو الشاب الذي لا صبوة له . تعجب منه مولاه الذي خلقه فعده .
 وهكذا تكون الفتيان . ومن لم يكن كذلك فهو شيطان في صورة انسان
 (ذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) ليس العجب من
 شاب لم يتفقه في دينه لا اختلاطه بأهل الزيف أو الفساق من الأشرار . انما
 العجب من وليه كيف أهمله حتى كأنه احكم وثاقه والفاه في النار . وأما من
 زجره الزاجرون ولم ترحم عن مهلكاته العناية الصمدانية . فذلك هو الذي

حكمت عليه سابقة شقوته الأبدية . (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى
فما رجحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) ليس العجب من مظنة قبول اعمال
العوام وان لم توافق معالم التعليم ومرسوم الادب . لأنه كما تنوع من ايا العطايا
لا بد ان تختلف انواع القرب ووجوه الطلب . وتسايب الاحسان تطعم كل
زارع ثمرة ما زرع . وابواب الرحمة لا تغلق في وجه القارع كيفما قرع . لأنها
واسعة المجال فسيحة الرحاب . وهل لضعفاء العيد الا مراحم رب الارباب .
انما العجب من ذبذبة العبد الذي جزه اللوم الى الجرثة على مولاه . فقام بينه
وبين عبيده يقبح ما استحسنته منهم وارتضاه . فما اسقع ذلك الوجه والقفا . وما
اجمل ما تجمل به أرباب الصفاء واهل الافا . قبل النبي صلى الله عليه وسلم
ايمان الامة السوداء اذ سألها عن ربها فأشارت الى السماء ذلك لما تخلق به
من مكارم الاخلاق . وشدة يقينه بسعه رحمة الكريم الخلاق (وقالت اليهود
يد الله مغولة غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان) ليس العجب
من افتتان الشبان بما اشغلهم من الشواغل المهلكة في هذا الزمن * سيما وقد
حكمت عليهم قوايل استعداداتهم أن لا يوجدوا الا في اعصار الفتن والمحن .
انما العجب من قراء الجرائد وقد اكثرت لهم الايام حوادث التذكار . وسطرت
لهم في صفحات الدهر سطور التبصرة والأعتبار . وهم في غياة غفلتهم ساهون .
وفي سكرة طغيانهم يعمهون (قال نوح رب اني دعوت قومي ليلاً ونهاراً
فلم يزدكم دعائي الا فراراً واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم
واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكباراً) وهؤلاء اشد ضللاً وعتوّ
من قوم نوح لأنهم وقفوا على كل ما كان من أمر الرسل وامهم وما منهم الا

ويزعم انه اعلم العلماء بالله وقوم نوح ما بلغوا هذه الدرجة فأبي الفريقين احق بالأمن ان كنتم تسمون قال الله تعالى (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) وقا تعالى (وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً) فليتحفظ من لا صبر له على النار من غائلة الأمن من مكر الله فانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون والنار اشد نكالا من الطوفان وما هي من الظالمين ببعيد . انما مثل الناس في زهرة حياتهم كمثل عامل ولي منصباً فأخذ يأمر وينهي ويجور ويظلم مغروراً بمنصبه حتى صار الكل اعدائه حبث لم يخطر بباله فوات ذلك المنصب ففاجأه العزل على حين غفلة فما وجد باراً ولا رحيماً وندم حيث لا ينفع الندم ورجع على نفسه باللوم وقد زلت به القدم هكذا حال من لم يتعظ بحوادث الدهور . اذ لا تقترس الشياطين الا كل مفتون ومغرور . والمهائم في أودية الملاهي لا يوقفه الا العثرات المفجعه . ولا يفيق السكران الا بأليم الضربات الموجهه . ليس العجب ممن لا يقتني السمجة الا ليعبث بها حول سباته يمينا وشمالا . لأن نياشين المتقبن لا تزيد الغاوين الا سفاهة وصلالاً . انما العجب ممن لا رمها حتى توصل بها الى مقصوده . من حبث هي مطية العبد العاجز الى خالقه ومعبوده . اذ اللسان ما زال رهين اشارات الفؤاد . ولا يغفل عن ذكر الله الا الاشرار من العباد . (والذاكرين الله كثيراً والذاكرات اعد لهم مغفرة وأجراً عظيماً) ليس العجب من قسوة اهل الزيغ والارتباب اذ الشيء من معدنه لا يكون محلاً للاستغراب . (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم فأصمهم وأعمى ابصارهم انما العجب من انسكر المحروم على الزائق حلاوة مذاق .

وشأن غليظ القلب المبادرة باللوم على حلفاء الاشواق .
 اذا أنت لم تعشق ولم تدر ما الهوى فقم واعتلف تبناً فأنت حمار
 ذكر بغير شهود وحضور . خير من طلاقة اللسان في غير العمل المبرور .
 والذكر اذا صادف أنوار المشاهدة . ليس ورائه منقبة ولا حمدة ، ورحم الله القائل
 هات لي ذكر من أحب وخلي كل من في الوجود يرمي بسمه
 لا ابالي وان أصاب فؤادي انه لا يضر شيء مع اسمه
 ليس المحب من لوم غبي يبيح فضائل أفاضل العلماء من القرون الماضية
 اذ الجبان أقرب ما يكون الى انكار مزايا الشجعان من ذوي الهمم العالية .
 لكن العجب من كريم تدعوه فضيلته الى الاعتراف لهم بمزايا السبق ومحاسن
 المن . اذ لولا هم لما وصل نبأ الدين الى أهل هذا الزمن . اجهدوا نفوسهم على
 قدر الطاقة في تأسيس قواعد الدين . جزاهم الله عنا أحسن الجراء والله لا
 يضيع أجر العاملين . ليس العجب من الانحراف عن السنة وترك الجمعة
 والجماعة . لأن ذلك وغيره مما تشاهده من الاشرار الدالة على قرب قيام
 الساعة . لكن العجب من سعة الحلم وتمادى الرحمة والامهال . مع انتشار الفساد
 واعتناق الافراط في التفرط والامهال

كل شيء له وان دام ختم وختم الغرور باب السعير

﴿ يا هذا ﴾

ان أقطع كلام تلفظ به المتكلمون في مقام الجدل والاعتراض قول القائل
 ألقاه في اليم مكتوقاً وقال له اياك اياك أن تبطل بالماء
 فما اجر هذا العبد على الاعتراض على مرتبة الألوهية بما لا وجهة له فيه

الا من طريق السجاجة وغلظة القلب وغرور الافتتان الذي به تراحم نفوس
اهل الدعوى ربها في حقوقه التي انفرد بها من حين لم يكن الانسان شيئاً
مذكوراً وتلك النفوس هي التي علمنا الحق تبارك وتعالى في سورة الفاتحة أن
نسأله ان لا نسلك سبيل أربابها بقوله غير المغضوب عليهم وهم الذين توفرت
في استعداداتهم وقوا بلهم الموانع التي سبق ذكرها لأن من عبد الهالاً لا يبرهان
له به كالصنم او الشمس او غير ذلك منا يعبد من دون الله على وجه التقليد
يعبد من الضالين وربما قبل الارشاد اذا وجد مرشداً واما من اتخذ الله هواه
وتمكن منه الدعوى غروراً وطيشاً فراحم ربه في سئوون التدبير والاختيار
فذلك من المغضوب عليهم حيث لا شعور له بطرده وحرمانه وهذا هو الاحق
الذي لا يدري انه أحق وما لاتخاذ الهوى الهماً معنى الا أن يتصور الانسان
أنه مطلق التصرف مستقل الارادة محكم الاختيار بميم مضمومة وكاف مشددة
مفتوحة وذلك وصف لم يصح لأحد من المخلوقات العلوية ولا السفلية ولم
يدعيه مخلوق سوى الانسان الجاهل لأنه أمر لا يتم الا لمن لم يكن فوقه ولى
مطلق التصرف أو مدير حكيم رتب نظام اعمال كل عامل على أسباب
لمسببات يتحكم وقوعها منه على وفق ماقتضاء ذلك النظام من التخصيص بالزمان
والمكان والهيئة وان لم يكن ذلك العامل راضياً ومن ذا الذي من سائر
المخلوقات تمكن أو يتمكن من ايجاد أى عمل حقيراً كان او جليلاً خارجاً عن
دائرة هذا النظام المعكم الاتقان والابداع بارادة هذا المدير الحكيم أظن ذلك
ماكان ولا يكون أبداً لأنه لو صح وقوع ذلك لكان قادحاً في مرتبة
لالوهية كما سيأتي بيانه فقول هذا القائل ألفاه في اليم مكتوفاً الى آخر ما قال

ماهو الا من الغلط في العلم اذ لا يصدق وصف المكتوف الا على من كانت له سابقة اطلاق ثم تنقيد وليس هكذا حال الانسان بل وجميع الموجودات لأنه من المعلوم أن هذا الوجود الصوري صير مراتب الموجودات اثنتين ليس الا الواحدة رتبة الوجود المطلق التي لا تنقيد برمان ولا مكان ولا مخصص لها ولا تمر عليها الدهور ولا الأعوام بل هي التي أوجدت الزمان والمكان وما حوى كل زمان ومكان وكل ما يكون وما قد كان وما استحق هذه الرتبة الا الواجب الوجود بذاته التي لها الوجود الحق الذي لا يقابله عدم ولا يماثله وجود والثانية رتبة الوجود المقيد وهي دائرة الوجود الصوري التي وسعت جميع الممكنات الكونية على اختلاف مظاهرها انواعاً وافراداً وما يتعلق بها من الشؤون الحسية والمعنوية واعني بالحسية كلما استمل عليه وصف الشهادة وبالمعنوية الأسرار الغيبية المتعلقة بالموجودات من حيث هي داخله في دائرة الامكان وهذه المرتبة تشمل كل موجود لا وجود له الا بغيره وهي التي جاء في مقابلتها العدم وما هو الا امر وهمي لا وجود له الا في الذهن من طريق الاعتبار الخيالية الوهمية وما أثبتته في الوهم الوجود المرتبة التي جأت في مقابلته لان كل موجود من اهل هذه المرتبة يصدق عليه وصف موجود من وجه ووصف معدوم من وجه آخر والكلام في ذلك يقصر عن ادراك حقيقته الناطق والسامع الآن وما وجد العارفون طريقاً لتوصيل بعض ذوقياته للأفهام الا تمثيل وجود الممكن بوجود الصورة التي يراها الراي في المرآة عند التقابل لأنها يجوز أن يطلق عليها وصف الوجود لتبوت وجودها في رأيا العين ويعالقي عاجها وصف العدم لأنها لا وجود لها بنفسها اذ وجودها مقيد بوجود

من اذا شاء أوجدها وهو الذي يمسك عليها وصف الوجود ولأنها في جميع
الشؤون ما خرجت عن مرتبة التقيد فلا يتصور أن يتحرك المقابل للراة ميمناً
وتتحرك الصورة شمالاً أو أن يثبت لها وجود بغير وجوده هكذا هو حال
الممكنات مع موجدتها الذي لا وجود لها الا بوجوده وكما انه لا يقال أن
الصورة عين المقابل للراة لأنها ما شابهته الا في رأيا العين من طريق التصور
الخيالي كما يتصور المغرور أن له قدرة اكتسبها من القادر واردة اكتسبها من
المريد الى غير ذلك مما يتوهمه المتوهمون من اهل الزيغ ولا انها غير المقابل
لها لأنها كلاً شيء اذ لو تلمسها متلمس لما وجدها كذلك حال من لا يملك
لنفسه ضميراً ولا نفعاً فاذا قلت أن الموجودات عين موجدتها لا يمكنك اثبات
ذلك بوجه من الوجوه وان قلت انها غيره كذلك وان قلت لا عينه ولا غيره
كذلك ولكنك تشم رائحة الصدق في اى حال ادعيته من هذه الأحوال
الثلاث وما لعدم التحكن من الاثبات مع وجود الصدق من سبب الا التعمة
الحاصلة باحتجاب الخالق عن خلقه في سرادقات غمرته اذ ليس الشأن الا
الحيرة التي سمجت في لججها الأفكار وضأت في مسارها العقول الغير المعقولة
بالعقال الشرعي لأنها أي الحيرة أقوى أساس وضعت الحكمة الالهية لقويم قوائم
النظام الا بداعي في النشأة الاولى اذ لولا الحيرة لما وقع الخلاف الذي هو السبب
الأقوى لوصول سهام مقدرات الفضل والعدل . الى مراميها سيما اختلاف
العقائد الذي هو مبدان السبق للبهوات الغيبية التي هي آخذة بنواصي
السائرين من طريق التسخير والتيسير لتوصيل كل من السعداء والأشقياء الى
منازلهم التي استدعتها سوابق استعداداتهم كما سبق تقريره قبل فسبحان من حيرت

حكيمته الأبواب وقهرته قدرته النفوس وتبارك وتعالى الإله الذي لا يعلم حيث هو إلا هو ولا هو إلا هو وهو على كل شيء قدير إذاً فمن تحقق أن مراتب الوجود اثنتان لا ثلاثة لهما يعلم علم اليقين أن الأمر قد دار بين الله ومألوته ورب ومربوب

ولا إله إلا واجب الوجود بذاته الذي انفرد بالتصرف المطلق إرادة وقدرة واختياراً وتدبيراً (ألا إله الخالق والأمر تبارك الله رب العالمين) والمألوته بضد ذلك أعني مسلوب الإرادة عازب عن المشيئة عاجز عن الحلول والقوة وهذه هي حقوق مرتبته والرب هو المعطي الوهاب الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى والمربوب هو السائل بمحاله في كل حال وإن لم يسأل بمحاله كسؤال الجنين في بطن أمه أو النطف في أصلاب الرجال وأرحام الأمهات فانها بمحاله تسئل موجدتها أن يبرزها بالنقل من طور إلى آخر ورحمته تتولاها بنحفي لطفه وتديره ولو لفظن المغرور لذلك لعلم أنه في جميع أطواره كذلك لا يمكنه الخروج عن حدود رتبته ثم إن الإله له الغنا المطلق الذي لا ينطرق إليه الاحتياج بمحال من الأحوال ولو احتاج إلى شيء في شأن من الشؤون لكان مألوهاً لما احتاج إليه ولما صح أن يكون الهاً والمألوته لا يستغنى عن الله طرفة عين ولا أقل من ذلك ولو صح له الاستغنى في حال من الأحوال لما كان مألوهاً أو كان الهاً في وقت ومألوهاً في وقت آخر وذلك محال لأنه لو ثبت أنه يمكنه القيام بنفسه برهه من الزمن لجاز عليه استغراق كل زمن قائماً بنفسه ولكان متصفاً بأنه موجود بذاته خارج عن دائرة التقيد التي هي رتبة الممكن وهذا من المستحيلات العقلية والسريعة لأن من لم يكن واجب الوجود بذاته يستحيل بقاء الوجود

عليه بنفسه بقدر نفس المتنفس والى ذلك الإشارة بقوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم) ومن فهم ذلك توصل الى معرفة معنى قوله تعالى (لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء) لأنها ما قامت الا بقيوميته التي سرى سرها في جميع الكائنات لطفاً وتدبيراً وإيجاداً وتقديراً وذلك السر هو المعبر عنه بلسان اهل السنة عند ذكر القدرة بالتعلق الصلوبي القديم والتنجيزي الحادث الى آخر ما فصاوه توصيلاً لأفهام العامة ما به يكون حفظ عقائدهم من فساد أهل الزيع نفعنا الله بهم وجزاهم الله عن الأمة خيراً واما أثمة الطريق فقد وصلوا بأنوار قائدهم ومهديهم الى مالا تسعه دائرة افهام المحجوبين فأشار الى ذلك السر بعضهم في مناجاته بقوله مخاطباً لربه احاطت اسمائك بكل حقائق الوجود من جواهر واعراض واحوال وعقول وارواح ووسائط ومركات وبسائط ودقائق وحقائق ورقائق لها وصف قبول رابطة عالم الأمر بعالم الخلق المدرك حقيقة تجلي الوجوب في مظاهرها إلا مكان بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فعبروا عن ذلك السر بالتجلى ولكل وجهه هو موليا حيث يناديهم منادي الحق فاستبقوا الخيرات اينما تكونوا يأت بكم الله جميعاً فاجتمعوا في مشارب عقائدهم على وتيرة واحدة وهي انهم تحققوا ان كل ذرة في الوجود محسوسة كانت او معقولة لا وجود لها الا من طريق الترجيح والتخصيص الألهي ولا بقاء لباقية في الموجودات من زمن الى آخر الا بامداد موجد هارخصصها وان الله سبحانه وتعالى هو القائم بشؤون كل موجود لا يتحرك متحرك الا به ولا يسكن ساكن الا كذلك وما سمعنا بقائل باستقلال الانسان بنفسه طرفه عين الا بمن حجبته موانع البعد الذي به يرى الانسان نفسه

وحيداً على عرش دعواه في بيت وجرده الذي هو أوهن البتة لولا قيام غيره بحفظه عليه وأما أهل الذوق والاحساس الذين احسوا بسحبة الحلق لهم فقد غابوا عن نفوسهم رأيت من هو أولى بهم منهم وإذا أشار إلى هذا العارف صاحب المباحث التي سبق ذكرها قوله بعد كلام يفيض الأرواح ويدهش الألباب أنها سبحانه في سابق ذلك اتقدمت ذرات العوالم وإرادتك خصصتها وقدرتك إبرزتها وباهدادك امددتها ولولا ذلك تلاشت ولا دام لها الوجود ولا عانت تحلى فيض افضالك مدحش واساغ هطال نواتك منمش سعد من واجبه فضلك يا كريم ورجته برحمتك يا رحيم هؤلاء هم القوم الذين كشفهم الله بكُمور اسرارهم واسرح في اغنية فاعبهم مصابيح انوارهم تعرف اليهم فيه عرفوه واحصائهم لخدمته فعبدوه ووجدوه واسئل من سواهم بمظاهر نعمه والكل راقعون في بحبوحة كرمه ولكن شتان بين ظرفاء الذوق والادب وبين المتبردين من اجازف العرب فن احب نصحيح عقيدته فاليقصد ما قصدوا والرد بما بهنهم الماراد التي وردوا هذا وقد ثبت ان اصحاب النظر ما اثبتوا للمسترشدين الألوية لأحدى الذات ولا اسسوا علم التوحيد الا على هذا الاساس المدين الا وهو افتهار ممكن الوجود المتخلف بالحدوث لواجب الوجود المتخلف بالقدم ولم يقل قائل منهم بتحديد زمن الافتقار بوقت من الاوقات ولا حصصوا ذلك بجمال من الأحوال بل اجمعوا إجماعاً متفقاً عليه من جيع المتلاء أفواء الابان واليدين على ان الممكن كائناً ما كان لا يمكنه الانعكاس عن النجى والذل والافتقار الى موجدته برئته من الزمن وقالوا ان هذه الأوصاف بينها وبين كل ممكن ارتباط وتلازم كملارته

البياض او السواد مثلاً للأبيض او الأسود بل كلازمة الروح للجسد وانها لا تفارق الممكن قبل الوجود ولا بعده في حال من احواله وأعني بالوجود هنا النشأة الاولى وبما بعده البرزخ والنشأة الثانية واذا كان الانسان من الممكنات فكذلك جميع شؤونه التي تطرأ عليه ما هي الا مله في الافتقار الى المرجح والمخصص الذي هو مقتدر اليه ولو قلنا انه هو المرجح لها والمخصص لوجودها والموجد لها لكان لها وكانت مألوهة له ومتى كان قادراً مختاراً مريداً تكون اعماله كلها متساوية الرتبة في نسبتها اليه اذ لا فرق بين ضرب زيد زوجته وبين نكاحها لتلد له ولدا فاذا كان الولد من عمله فبكون هو اله ولده لأنه لا يأتي بعمل من الأعمال الا لباعت يبعثه عليه فان قلنا ان الباعث هو اختيار زيد وارادته المقهور ان له فقد صحت له مرتبة الألوهية على ولده وان قلنا ان الباعث غيبي وزيد مقهور له كان مفقود الاختيار والارادة والاول ممنوع لأنه مثبت للشرك الذي لا يتحملة الذوق السليم في جانب الألوهية ثم لو اصبنا بعقولنا كما اصيب المفتونون وقلنا ان النكاح هو من الأعمال التي يتسلط عليها اختيار العاملين بالقدرة والارادة الموهوبان لهم وأما تكوين النطفة فذلك امر خاص بالقدرة التي فوق قدرة العاملين لقال القائل هل تعلق القدرة بذلك التكوين يكون من طريق الصدفة بعد ما وجدت النطفة او طوع ارادة عليّة سابقة لذلك التعلق ذات تخصيص وترجيح وهل كان لعلم الالهى والقدرة تعلق بتلك النطفة في اطوارها السابقة التي كانت تتقلب فيها قبل نزولها في الرحم ام لا فان قلنا لا قال ذلك القائل هذا هو الحديث الذي صدق عليه قول القائل حديث خرافة ياءم عمر وما هو الا مذهب الطبيعيين

الذين سبقوا الكفار الى جهنم وان قلنا ان قدرة العمال تصطب مع القدرة
 العلية والارادة السنية في نقل تلك النطفة من طور الى طور لقال انها لتخرج
 من صلب زيد مثلاً خروجاً قهرياً حيث لا قدرة له على أن يجعها من جميع
 اجزائه وانها ما اجتمعت فيه الا من المواد المتفرقة حيث لا شعور له بها كيف اجتمعت
 ولو سلمنا اصطحاب القدرتين لثبتت الشركة بل ربما كانت الاغلبية لزيد لانه هو
 المباشر للعمل في رأينا العين فتكونون قد جعلتم الولد الهين وهذا هو الأمر الذي ما جاءت
 الشرائع الا لغيره واثبات استحالة ومن فهم هذا كله لا يجد خلاصاً من ورطات
 الشرك الظاهر والخفي الا متابعة المحلصين الذين أثبتوا بالبراهين الفاطمة أن
 الخالق لأعمال المحكمات كلها هو الله تعالى وأنه مع ما هو متصف به من قرب
 رحمته من المحسنين وشدة انتقامه وقهره للظالمين ليس بظلام للعبيد لأن حكم
 الاستعدادات السابقة لا يتأق تبديله وليس في الامكان تحويله اذ تخصيص
 المراتب الوجودية ما صدر الا عن حكمة علية تقدست عن القصور والتقصير
 ولو تأمل البصير في شؤون الخلائق وأعمالهم المواقفة لأخلاقهم التي هي
 مظاهر الاستعدادات والقوابل لتحقيق أن الأمر بحكم الائتقان والابداع
 ولو اطلع على نوايا العمال وخبايا أسرارهم لتبين أهل الجنة وأهل النار واختار
 لكل نازل منزله ولكن الله تبارك وتعالى ستر المغيبات عن أهل الحجاب حتى
 لا يكون العامل مجبوراً على عمله القبيح الذي علم بسوء ماله حتى يأتي بما هو
 المراد به أو منته عن رغبة قوية وميل شديد ألا ترى أن الله تبارك وتعالى
 لا يؤاخذ المكروه الذي يكره على العمل الذي لم يوافق استعداده وما أتى به
 الا عن كره فقال عز من قائل (الا من أكره وقبه مطمئن بالإيمان) ولقد

سبق الكلام على هذا الشأن في أول الكتاب، فلا حاجة للتطويل مع ظهور الحق لكل ذي نور فان قال ذلك التعاري على ربه اذا كان الله هو الخالق للأعمال في عملها والباعث عليها بآرادته والآخذ بناصبها كل مخاوف الى ما يراد منه فما حكمة الشرائع التي جاءت بها الرسل وما حكمة إرسالهم ومن أي طريق يأتي تردد العمال في تنفيذ الأعمال عند العزم على الائتيان بأحد عمليين أو أعمال طرأت على فكر العامل الذي ما جاء بأحدها الا فتخيراً له الى غير ذلك مما ينبت للانسان الا اختيار والآرادة يقول إنه لو تفتان ذلك القائل واستبطن من عقلته وأيده الله بروح من عنده ليلم أن تردد العمال في الائتيان بالأعمال عند توارد الآراء الفكرية المختلفة ما هو الا حيرة تسيطر بدرجة التصورات الخيالية التي عرشها مقدمة الرأس من الانسان وأما القلب الذي هو مصدر البواعث فما له الا شدة التسوف ودوام التطلع الى ما يصدر اليه منها حيث هو كامل الاستعداد لذلك كاستعداد الجوارح للانطلاق معه فما يأتي به البواعث الغيبية لا يبرازه من الغيب الى عالم الشهادة قولاً كان أو فعلاً وما القلب بين يدي تلك البواعث الا كالمائل ذي الحاجة بين يدي المسؤول أو كالعبد المأمور امام السيد الآخر فلا يزال الفكر متردداً حائرًا حتى تصدر البواعث بما شاء الله فلا يكون غيره والى ذلك الاشارة بقوله تعالى (وما تسألون الا أن ينشاء الله ان الله كان عليماً حكيمًا) عليماً بما قدره من شؤونكم التي تحتاجون اليها قبل أن يفرغ من الخلق والرزق حكيمًا لا يأتي الا بما لا يصلح غيره لكم لعله بصوالح استعدادكم لذلك ترى الانسان قد بذل نفسه في غالب الأحيان سجيناً عند السدائد بما لم يكن في حسبانها وما أجهد فكره

في تخيير ما ينطوق به وتسميته ليقوم به الحجة على خصمه أو ليدفع به عن نفسه شراً أو ليجلب خيراً فتعاطفه البواعث بضد ما تخيره لكبلا يكون الا ما أراد الله حيث تكون المسببات الغيبية مرتبطة بأسبابها ووقوع المسبب متوقف على وجود السبب فينطقه الله بما اراد وان لم يكن له فيه منفعة اذا فلا يكون ذلك التخير تخيراً حقيقياً وانما هو تخير بالحاء، المهمة كما ذكرنا اذ لا يسم الاختيار الا للاث لا يعارض ولو كان الانسان مالكا لنفسه ضرراً او نفعاً لما عابته البواعث الغيبية لما هو المراد منه ومن كان له ادنى شعور بما ادرك موارد الحيرة ومصادر البواعث وعلم العارق بينهما بتمييز هذا عن ذلك كما سبقت الاشارة الى ذلك وما كان سر البواعث بالناس في تعلبهم في الشؤون المقدرة لهم وعابهم كتغيير الدول وانقلاب احوال الأمم ونداول الشؤون المعهودة في الأفراد من اهل القرى والأصهار بل وسكان البادية كخنا زيد بعد فقره وفقر عمر بعد غناه وعلا هذا بعد انحطاطه وانحطاط ذلك بعد العلو وغير ذلك من الشؤون التي تسوق البواعث الناس اليها سوفا عن رغبة ومل حيث لا يشعر المسافر بذلك الا بعمات كيف تكون عافته مصداقاً لقوله تعالى (وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي ارض تموت) الا كسير الشمس بالبيانات والأشجار والأجسام الحيوانية بل وجمع ما على الأرض اذ تنقل بالكل من طور الى آخر في الفصول الاربع تنقلا ان قلت باطناً صدقت وان قلت ظاهرياً صدقت لأنه من اري معامولكن لا يعقله الا العالمون حيث هي المظاهر التام لظهور آثار صنع القدرة الالهية في المظاهر السفلية طوع الحكمة العلية والارادة الصمدية الا وان سر القهومية الساري في الموجودات الذي سبق التكلم عليه

بلسان اهل السنة واصطلاح اهل الحقبة هو الذي به صحح الشمس ذلك السير
 وانه لمع جميع المؤثرات كائنة ما كانت عند كل أثر اذا الاكوان كلها لغز لا يفهم
 باطن اشارته الا اهل الكشف النوري فهما ذوقياً والا فالناس جميعاً يعلمون
 أن المصنوعات لا بد لها من صانع وهذا هو ظاهر منطوق ذلك اللغز وأما باطنه
 فسر معلوم وكشف مبهوم وخفاء مجلاه عام وظهور جل عن احاطة الأفهام
 ومدارك الأوهام وما عليك اذا لم تفهم البقر ولذلك استوت نسبة التأثير لكل
 المؤثرات العلوية بنسبة الأعمال الى عملها في الدرجة سواءً بسواء اذا الكل
 مستخرون تسخييراً فطرياً لكل لما خصصت له الا رادة العلية من العمل حيث
 لا يشعر عامل أو مؤثر أو مؤثر فيه بما حمله على ما جاء به من العمل أو ما يعمل به
 الا الانسان الكامل الذي أوقفه الله على شيء من أسرار حكيمته هكذا هو
 سير البواعث الغيبية بالمخاوقات سيما النوع الالهي الذي هو محط النظر من
 الخلق ولا يكون الالهي نكاراً على ما قلناه الا من قبيل العناد والمكابرة بلا حق الا
 ترى اختلاف رغبات الأطفال والفتيان بل وجميع العمال في تعاطي الحرف
 والصنائع كل لا يميل الا الى ما بعث اليه وإن كانت مزيلة أو مرحاضاً فكذلك
 جميع الأعمال لا تأتي بها العمال الا عن باعث الهي يوافق مراد الحكمة العلية
 ولذلك قال عليه الصلاة والسلام خزان الخير والسري يد الله مفاتيحها الرجال
 فطوبى لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه والويل لمن جعل الله مفاتيح الشر
 على يديه وما قصد صلى الله عليه وسلم بالخزائن الا القلوب المنبثة الى تلك
 الأعمال وما في الوحود من عمل الا وهو أحد الأمرين اما أن يكون خيراً
 واما أن يكون شراً والدليل القوي العقلي على ذلك التسخير أنك ترى أن

كثيراً من الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وبكل ما جاء به
الرسول وبالقدر خيره وشره من الله تعالى ولكنك ترى أعمالهم مخالفة
لأقوالهم وأقوالهم مخالفة لأحوالهم وما ذلك الا لاختلاف البواعث
لأن بواعث الأقوال غير بواعث الأعمال غير مقتضيات الأحوال اذ الأحوال
مقتضياتها الاستعدادات والقوايل لانحراف لها عنها ولا مخالفة وأما الأعمال
والأقوال فربما خالفت الاستعدادات لأنها طوع البواعث وقد يأتي الباعث
بغير ما يقتضيه الاستعداد لحكمة الهية تقتضي ذلك فكم من عالم لا يعمل
بعامه وكم من جاهل يعمل بما لم يكن يعلم وكم من ذي فطنة قوية وركاء نام
ينفق ماله اسرافاً حتى يحتاج الى السؤال وكم من غبي يملك الكثير من المال
والعقار الى غير ذلك مما لا يحصى عدداً ولا تسعه الصحف أليس هذا هو معنى
التسخير وعمل البواعث ألا ترى أن الله تبارك وتعالى قد خصص لكل زمن
أهلاً تناسب استعداداتهم ما يريد ابرازهم من الشؤون في أي الأزمان شاء حيث
لا توافق أمة ما قبلها ولا ما بعدها في الشؤون الا قبلاً ومصدق ذلك قوله صلى
الله عليه وسلم خير القرون قرني تم الذين يلونهم تم الذين يلونهم وذلك من
طريق قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون
عن المنكر) ثم قال صلى الله عليه وسلم ما من يوم الا والذي بعده شر منه
وما أراد عليه الصلاة والسلام بنسبة السر الى الأيام الا فساد أخلاق من
وافق وجوده الزمن المتأخر وما زالت حكمة حديثه الشريف تظهر آثار صدقه
في أهل كل زمن حتى ظهر أهل هذا الزمن بهذه المظاهر الشرية التي يراها
الراؤون ويسمعها السامعون ويمقتها الصالحون الا من وافق نظره قول القائل

إذا ما رأيت الله في الكل فاعلًا * وجدت جميع الكائنات ملاحًا
فلا نرى اليوم إلا علماء بغير عمل وقولا بلا حل وجدلا بغير حق
وتدكاراً للدنيا ونسباً للآخرة وتقليداً للمشركين واعتراضاً على الأئمة
الجهتدين وغية ونسمة والكبابا على المنا والافعال الذميمة وما ظهر الفساد فيه
الامن المصلحين الذين رفعوا اصواتهم بالدعوة الى الاصلاح ولا ساد في
الامم الا اعداء الدبابات ولا تمكن من قلوب اهل الغفلة الا اخوات
المنباطين وما عميت البصائر الا عن رأية المميين ولا وقع مقت الماقتين إلا
على من يذكر رب العالمين وعدت الصلوات على النبي صلى الله عليه وسلم
من الخرافات وما بقي في الناس من الاخلاق البثرية الا انباغ الذنوبات
(لينضي الله امراً كان مفعولاً) وما هو الا مصداق قوله تعالى (حتى اذا
اخذت الارض زخرفاً وازينت وظن اهلها انهم قادرون عليها اتاهها امرنا
باناً او نهراً فجعلنا ما حصيلاً كأن لم تكن بالأمس) ومع ما الناس عليه من
هذه الاحوال كل يزعم أنه هو الحبيب المحبوب وانه الى الحضرة العلية
مطلوب ومخطوب وهما هو عليه من الغرور بنفسه يتدح في اعراض المسلمين
ويلعنهم لزعمه انهم اعداء رب العالمين مسندلاً بأن اهل أوردها سبقوهم الى
التمدن بما الهوى من الاختراعات وانهم هم اعل القوة سي في الحروب لقوة
استعدادهم بالآلات الى غير ذلك مما لا يهتله الا الشلوب الغافلة مستمدين
الى قوله تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به
عدو الله وعدوكم) غافلون عن ان ذلك أمر ما كان له من سبب الا اعداء كلمة
الله وأما تلك الاستعدادات الآن فما هي الا لا يصل الأذى الى خلف الله بغير

حق فلا يكون الاستعداد من المستعدين الا من موجبات المفت الالهي اذ
المفصود منه ما هو الا التفول في طاب الدنيا والاعراض عن الآخرة وذلك
هو العرور الذي ما زال بأغل الزيف حتى جردوا الحق سبحانه وتعالى عن
تعلق قدرته وارادته بأعمال الانسان جهلاً وطغياناً وسيعلم الذين ظلموا أي
منتقلب ينقلبون وما كان لعن من هذا حالهم للمساكين مع رعمهم أنهم هم
المساكين الا من قبيل لعن ايليس نفسه حينما قيل للملائكة وقد كان فيهم
ان منكم من يستكبر عن امر ربه فالعنوه فمكث سبعة آلاف سنة يلعن نفسه
وهو لا يشمر كذلك هو حال من يلعن اهل لاله الا الله ويعقبتهم مع ورود
الاحاديث النبوية بالتحذير من ذلك لأنهم لو جاؤا ربهم بملاء الارض خطايا
لقابهم بما فوق ذلك مخفرة كما تنير اليه الأحاديث الصحيحة ولكن
الفاستقن لا يعلمون ولو تفتن المغرورون للبواث التي بعضهم الى ذلك اللعن
لعلوا ان ذاك ما هو الا اعتراف قهري جملة الله سبحانه وتعالى وسيلة لا قامته
الجمعة البالغة على اهل الدعوى والغرور يوم القيامة حتى اذا انظر في صحيفته ورأى
لعه نفسه بنفسه لا يحتاج الي ان يكلمه الله اذ ذاك فانه ببارك وتعالى هناك
لا ينظر اليهم ولا يكلمهم وهذا هو المفت الذي لا يشمر به المغرورون الا عند
حلول الأجل ومة كن الحسرة وخيبة الأمل فلم يكن كل يوم سر لما خلق له لاستنل
كل غائب يعبوب نفسه ولخرست السنة اهل الحزء بالذات الذين اولوا طباق
الأرض شهباً وضلالات تهوي الواحدة منها بمن اعتمته في النار سبعين خرقاً
ولولما اراد الله بهم من حكم سابعة السماء لما حرموا حلاوة متاعه السنة المتبعة
من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الي زمامها الرهد في الدنيا والرغبة في

الأعمال الدينية الموصلة الى السعادة الأبدية وما قوامها الامواصلة اعمال البر التي بها تعمر الدار الآخرة ولما مال بهم حب التمدن الذي هو الطريق الموصلة الى جهنم الى الميل للظهور والتفاخر والتكاثر وغير ذلك من الأخلق المذمومة في كتاب الله تعالى التي يظنون انها كمالات ومبادي سعادات وما هي الا غوايات ونهاية ضلالات تبعد العبد عن مولاه وتورثه العناء في دنياه وفيه اخراه فلو ان للانسان اختيار واردة لاستكشف كل عامل حاله مع ربه قبل الاتيان بأي عمل ولما جاء الا بما يقربه اليه من الطريق التي وصفها الله للسالكين على السنة الرسل وما هي الا اداء الفرائض وتكملها بالنوافل ودوام الذكر والمراقبة وحسن التوكل وصدق اليقين والاشتغال بعيوب النفس عن عيوب الغير واجتباب كل لحوم المسلمين أحياء وامواتا وكثرة البكاء خوفاً من الله تعالى وتحسين الأخلق بالانكسار والتخلي بالسكينة والوقار وأن لا يطلق المرؤ لسانه ليرهب وان لا يزهاوا بما عمل او علم الى غير ذلك مما هو مسطر في كتب الفقه ومألفات اهل الطريق من المزايا التي تشغل الملتفت اليها عن غيره مدى عمره ثم انه من الأدلة العقلية الدالة على أن الله هو خالق الاعمال في العمال أنه لا يصح لم تصور ان يتصور معنى احاطة علمه تعالى بجميع الاشياء ولا أن يتطرق فيه الى ذوق معنى كفالاته لرزق كل دابة في قوله تبارك وتعالى (وما من دابة الا على الله رزقها) الا اذ اعتقد انه مع كل شيء ومعطي كل شيء وخالق كل شيء لأنه ما من واحدة من الحشرات والحوام مما هو أكبر من النمل وما هو اصغر منه الا وهي دابة تحتاج في كل نفس الى رزق لأنه ما حصر الرزق في المسأ كول بل كلما تحتاج اليه الدابة

من عافية وحياة وهداية للمأوى وانبعث للطلب وغير ذلك فلو لم يكن الله هو الأخذ بناصيتها لما تصورنا معنى هذه الكفالة وطالما سمعنا من الاخبار الصادقة التي هي كالأدلة المشهودة الدالة على عنايته بكل مخلوق وانه لا يغفل عن شيء ولا يعزب عن علمه شيء وانه المستخر لكل شيء ولكن المنكر الجحود لا ينفك عن ملازمة التكذيب والمكابرة حتى أن رجلاً كان يستظل بظل شجرة تحتها مأجور فرآى الطائر المعروف بالذنبور يأخذ الماء ويصعد عالي الشجرة على عجل مراراً فقام ذلك الرجل لينظر ما يصنع ذلك الطائر فاذا هو بعصفور اعمى يتنظره وكما وافاه بالماء فتح منقاره فيضع ذلك الذنبور الماء فيه حتى روى العصفور فسبحان من لا يغفل عن شيء ووسعت رحمته كل شيء ولا ينيب عن شيء ولو لم يكن هكذا لما صح لنا ان تصور كفالاته لادرزاق وكذلك احاطة علمه بكل شيء لا يتصورها المتصور الا اذا تحقق أنه المحرك لكل متحرك والمرجح لوجود كل حركه وسكون لانه اذا لم يكن هو المحصص لحركة التحرك مثلاً بالزمان والمكان لما صح تعلق علمه بها الا بعد وجودها وذلك سبق الجهل المستحيل عليه وهو العليم الخبير وان قلنا انه لا يعلم الجزئيات كما زعم بعض الزائعين فقد اثبتنا له القصور في العلم والتحيز الى جهة وكلاهما قاذح في مرتبة الألوهية اذ الذي يتميز عن ملكه الى جهة حتى تغيب عنه بعض الكليات أو الجزئيات لا يكون الا عرضاً محدوداً ميكيفاً وهذا محال على من اتصف بالألوهية ثم ما كان ينبغي له أن يصف نفسه بان لا تأخذه سنة ولا نوم اذ النوم الذي يعقبه التبغظ أهون من العلة أو الغيبة التي تستدعي الجهل (سبحان ربك رب العزة عما يصفون)

وإذا كان الأمر كذلك فلا سبيل أسلم لمن أراد السلامة إلا الخطة التي جاء
 بها المرسلون وسلكها الواصلون وما هي إلا إيتاء كل ذي حق حقه اعني
 من الرتبين رتبة واحب الوجود ورتبة ممكن الوجود اذاً فلا يكون الا ما
 اعتمد أهل الإيمان ان الله لا يخرجنا منه مكان وهو خالق المكان والزمان
 والمخصص لكل ما يكون وما قد كان وانه مع كل شيء والفعال في كل شيء
 والسخر لكل شيء وهو منسأ القوابل والاستعدادات وموسسها وباعث
 البواعث والارادات ومخصصها وقد جعل فريقاً في الجنة وفريقاً في السعير ومبدأ
 الأمر منه ثم اليه المصير ولذلك ورد أن النار تقول له وئمن جننا بهر عليها جزيا
 مؤمن فقد أظننا نورك لبي وذاك لتقد المناسبة بينهما وان المؤمن العاصي اذا
 ألقي في النار صار كالنجم لتقد الاستعداد لها وأما الكافر فلا يموت فيها ولا يحيى
 وكلما فتنجت جلودهم بدلهم الله جلوداً غيرها لموافقة استعداداتهم لها ذلك تقدير
 العزيز العليم وهو لا يسأل عما يفعل إلا لأنه ظالم قوي ولكن لكونه عالماً حكماً
 ولا تظهر لكل مخلوق سعة حكمته واحاطة علمه الا يوم القيامة ظهوراً مشهوداً
 فلذلك لا يسأله سائل عما يفعله لأنك متى اعترفت بجبرك امام العالم لا يمكنك
 أن تقابله بلم ولا كيف مع ما تحففته من كمال حكمته وحسن تدبيره وانه على كل
 شيء قدير والله سبحانه وما أعلى الممكنات الا حق رتبته وما رتب نظام
 وجودها الا على أتم ترتيب واكمل اتقان فلا يقال انه كنف الانسان وألقاه
 في اليم وقال له لا تبطل كما زعم القائل السفیه ولكنه وافا كلاماً يستحق موافقة
 لاستعداده وفابته كما سبق الكلام على ذلك مراراً ولا عيب في التكرار فقد كرر
 الله القصص في القرآن المجيد بالعبارة المتخذة في المعنى المتعارفة في اللفظ فان

قال قائل ان الانسان ليسول ويتغوط ويحجام وزوجته وكثيراً ما يأتي بسفاسف
الامور فما هي الطريق الموصلة للأذهان ان تلك الأعمال هي لله تقول ان كل
عمل يعملها العامل لا يجأوا عن أحد احوال ثلاث ا) جلب منفعة تلايم استعداد
العامل او دفع مضرة لا تلايم قابلية او ان يكون عاماً فأما البول والغائط والجماع
وغير ذلك من الأعمال الضرورية لكل حيوان فلا يند معالم الالهية منها
الا من تابع المشرع وفهم مآثمتة وصيته للمتغوط في قوله الحمد لله الذي
اذهب عني الاذى وعافاني من البلاء الحمد لله الذي اطعم مني طيباً واخرجه عني
خبثاً ان لا يتحقق بذلك الذوق الا من تأمل صنع الله البديع وتحقق أنه لا
يقوم قائم بما قامت به القدرة الالهية من ذلك العمل الذي لا تسع شرحه
مطولات الكتب وأما باقي الأعمال التي يظن النفي أنها من العتبات التي لا
حكمة لوجودها كما ينتقد جامع العوام على خلق الحشرات والحوام وغيرها فما
من عمل صغيراً كان او كبيراً او قول او حركة او سكون من منحرك او ساكن
الا والله فيها حكمة او حكم سواء كانت من معالي الامور المحبوبة عنده او منما
ينفضه كمنسافها ونأق بها البوائع الغدبة لالذاتها ولكن لما يترتب وجوده
على وقوعها كما - ال الطلاق وهو دحضه وان من العدايات لما يأتي على يد من
لم يشعر بممكنه عند الناس لعلها ملهكة او لحكم من أثابا ان تكون تارة ان
يدعي انه يملك لهسه ضرراً أو نفعاً حجت يرى فريته في جميع الشؤن مساوب
الاحساس والسعورة رأ ويعلم ان ما يبارز على أحسد المآل ان يبرز على الآخر
تنبيهاً للمدين او من فيل الترويج لنفس ذلك العامل لهما من الله ورحمة كما
ترتاح نفس العامل الشركة بغير قصد منه او لأن الوجود الصوري بأجمله

لاقرار له فهو دائم الحركة كلياته وجزئياته لأنه كما تراه كشجرة ماله من قرار وهذا امر لا يعقله الا العالمون فان قال القائل كيف تزعم ان البواعث الغيبية هي التي تبعث العمال على الأعمال وقد قرر اكابر العلماء بالله ان قلب الانسان بين لمتين لمة الملك ولة الشيطان وما تحتموا ذلك الا من حديث نبوي وقالوا ان ايها الغالب يكون القلب تابعا له فما بالك اذا تدعى ان البواعث هي الحركة للقلوب أقول انما القلب موطن كوني له وجهتان وجهة الى الغيب ووجهة للشهادة وكما انه ينتظر ما يرد عليه من الاحساسات الظاهرية كذلك هو بين يدي البواعث الغيبية وكما انه هو المنب للعواس عند استملاب الانباء التي تدعوه البواعث العيبة لاستكشافها ليجبط الانسان بها علما فتكون حجة له أو عليه فكذلك قد تدعوه الحواس الباطنية لأن يعطرق باب الغيب لا تنظار ما يرد عليه منه اتزول عنها الحيرة التي سبت الاشارة اليها قبل تطبيقا لقوله صلى الله عليه وسلم استفت قلبك وان افتاك المفتون ولولا أنه سيد الادباء ومعلم العلماء لقال اسفنت ربك اذ القلب خال لاشي فيه الا عماره فن القلوب من هو بيت الله ومنها من هو مأوى الملائكة ومنها من هو مأوى الشياطين وهي القلوب التي سكنتها الدنيا والتي قبلها قلوب أهل الاختصاص والمحبة ألحقنا الله بهم فلذلك كان هو مجمع شتات كل صادر ووارد من الشؤون التي اراد الله بها ادارة المملكة الأرضية لأنه هو قطب دائرتها وقد جعل اللسان نرجمانه وكشف اسراره ومظهر عيبته وما الجوارح والحواس الاخدام له لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يأمرهم ولما كانت الحقيقة البشرية جامعة لجميع الحقائق بمعنى ان لها من كل حقيقة نصيب وكان القلب هو سلطان تلك

الحقيقة أو وليها وبه تميل الى احدى الغايتين السعادة أو الشقاوكل الله به عاملين متضادين ليعمل الحق سبحانه وتعالى بتلك الحقيقة وان شئت قلت بوليها عندها كما يعمل بن كتب عليه الحريق مثلاً عند تعلق النار بحسده او الغريق عند غرقه في الماء فجعلهما سببين كباقي الاسباب التي جعل بينها وبين المسببات ارتباطاً وجعل الملك خير اكلة والشيطان شر اكلة فأبي انسان قويت المناسبة بينه وبين احدهما تحيز اليه وكان حبيباً له وعدو الآخر فترى الانسان الكامل بينه وبين الشيطان أشد عدواة لا يزيلها سبب من الأسباب وبينه وبين الملك اوثق محبة حتى أنه ورد في الخبر ان الملائكة ليستغفرون للمؤمنين ويتألمون لما يضرهم واما الانسان الفاقد لمعالم الاخلاق الكمالية فهو حبيب الشيطان وعدو الملك وما ذلك الا لحكم المناسبات الكونية التي بها ترى أهل الدنيا يجبون الكلاب لشدة رابطة التناسب بينهما التي أشار اليها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله الدنيا جيفة وطلابها كلاب ثم ان الله سبحانه وتعالى لم يجعل في قدرة هذين العاملين للانسان ضرراً ولا نفعاً بل مجرد إزاء كما قال في كتابه العزيز (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) او محض ولاء كما اخبر عنما تقوله الملائكة لأهل السعادة بقوله (نحن أولياكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وانه ان الحكم البديعة في تسلط هذين العاملين على الانسان ان يشهد مشاهد عجزه اذ يرى من لا قدرة له على رأيته أو الاحساس به متغلباً عليه في الرأي والنظر في مصالح نفسه ومضارها كما قال موسى عليه السلام هذا من عمل الشيطان وقال قتاد وما انسابه الا الشيطان ليترك المدعي الاستقلال دعواه ويستسلم ان كان من المهتدين أو يكون لله عليه الحجة البالغة ظاهراً

بالنبيين وباطنا بالملائكة كما سأتى بيان ذلك في حكمة ارسال المرسلين وما
لهذين العاملين مركز من الانسان الا ما حول القلب فيأتمه الملك من قبل
الانوار الروحية واما الشيطان فيجري منه مجري الدم من طريق الخطات
الجسمانية كما شاء ولانا انكم العديرون وكما علم هو ليس كما ينبغي المتخيلون
الذين الجأهم لجل الى الجحود حيث لا يحمل للأستغراب في وحرد هذين العاملين
مع الانسان ولا لانكارهما اذ القادر الذي جعل النار كرامة في الهوى
والأحجار وصبرها منقاد لمن يطلبها بالاحتكاك في اي زمان ومكان حيث
لم يكن مشاهداً لها ولا عالماً بفهرها في الهوى ولا يشعر بها الا اذا ظهرت
له في عالم الشهادة والذي جعل الهوى يتخلل الماء والطين فيجبي به السمك
في الماء والدود في الطين وحمل في الاشجار والنجار بل وجميع الاجرام بخاراً
يتصاعد لا ينأه الا اذا تكاسف لقادر على ان يجعل هذين العاملين سيفه
معية الانسان من حيث لا يشعر انه على ما يشاء فدبر وأني للمتل الضعيف الذي
يدهش لشدة الامساك الطبيعي أن يصل الى ادراك اسرار صنعة المدبر الحكيم
الا اذا كاسفه الصانع التدبير بما ابداعه في مصنوعاته ولا يكون ذلك الا
للأصفياء الاخيار الذين ما حامت خبائث الانكار حول قلوبهم الطاهرة فاذا
وصل منك الادراك الى عالم ما قرناء وثبتت ان القلب هو مورد كل وارد
ومصدر كل صادر من المتعلمات الكونية والشؤون الغيبية يلتمس قلبك ويركن
الى تصديق ما بينه أهل الطريق في كنهم الذين هم ارباب القلوب وأهل
الانفاس الراسخون في العلم بالحقائق الآخذون عن الله لا عن امواتهم فقد
فرقوا بين متعلقات القلوب الكونية وبين ما يرد عليها من الشؤون الإلهية

وسموا كلاً منها باسم اصطلاحوا عليه فيما بينهم وما اختلفت تلك الاسماء الا لاختلاف المسميات فسموا الشؤن الاطمية بأسماء سبها البوادر والبوادر والسكر والصعو والانس والبسطو والقبض وعبروا عن البواعث التي ذكرناها بالواردات وما كان اصطلاحهم علي ما اصطلاحوا عليه فيما بينهم فيما ذكرناه وما لم نذكره الا لانهم امناء الحكمة التي امر الشارع بأن لا تعطى لغير اهلها كيلا تظلم بجحود الانكار وعدم القبول ممن لا عقل له ولا تمنع اهلها فيطأوا اشدّة تعطشهم لها لانها صالتهم فدار الامر فيما بينهم على اصطلاحات لاتصل اليها افهام الزائعين حتى لا يكونوا سبباً في وقوعهم في مهواة المقت الأزلي ومتى اطمان قلبك وركن الى تصديقهم تتحقق حق اليقين ان اعمال الملك أو الشيطان بقلب الانسان ما هي الا من الأسباب الكونية وانها مسخران لما يعملان كباقي المسخرات وما آتاها الله الا قوة التزيين والتحسين فهما كلمفدمات للبواعث الغيبية كما يسخر حليس السوء لمن أراد الله اهلاكه أو الشيخ المرشد لمن يشاء الله ان يهديه فقع بينهما الاجتماع بلا موعد ولا سابقة اعارف كما جرت بذلك سنة الله في غالب الخلق ولا يرناب في هذا الا أهل الزين والحرمان ولقد سمى الله سبحانه وتعالى الخاطر النفساني والتبطناني بالوسوسة لانه مجرد تزيين وتحسين وسمي الآخر وحياً او الهاماً لانه ارشاد وهداية والباعث الالهي يأتي بنصرة أيهما شاء الله فنصرته تنفذاً لمراد الله القدبر والى ذلك الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ما معاد القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء اذ لا معنى للتقليب الا الميل الى الخير أو الى الشر ومتى وجهتها البواعث الى جهة لا تكون مثقلة فما للأصبعين معنى الا هذين

المتين المسخرتين للاستمالة وليس المستميل كالمستفز او الآصر وما كانت الرجال أي قلوبهم مفااتيخ خزائن الخبير والبشر كما تقدم ذكره سابقاً الا لاقيادها الى البواعث الغيبية لأن القلوب مسخرة واما الرجال فسيرون لا يخبرون وليس التسخير هو والتيسير بمعنى واحد لأن التيسير هو مدّ القوى بما يمكنها به القيام بالشؤون المرادة منها وهذا امر تساوت فيه جميع المخلوقات لا فرق فيه بين مؤثر ومؤثر فيه عالياً كان او سفلياً وما في طاقة مخلوق ان ينفك عن ذلك المدد طرفة عين كما سبق تقريره قبل وما هو الاسر التيومية المعبر عنه بتعاق القدرة عند قوم وبالتجلي عند آخرين كما تقدم وانه لقوام بنبان هيولا عالم الخلق وأما التسخير فنسبته الى عالم الأمر أقرب للتصور ومن روح ذلك السر استنشق القوم نسمة وحدة الوجود التي سيأتي الكلام عليها ومن لم يوقفه ما ذكرناه على جادة الطريق القويم في تصحيح عقيدته فقد تحيز الى من هم كالأنعام بل هم أضل نسأل الله تبارك وتعالى انا ولاخواننا المؤمنين اللطف في القضا والبركة في الرزق والسلامة في الدين انه لطيف خبير فان قال ائمانا اذا كانت الأعمال كلها مخلوقة لله كلها ما كان هو المسخر والمسبب والميسر ورابط الأسباب بسبباتها فما هي حظوظ العمال من الأعمال وما هي الرابطة التي تستلزم جزاء العامل بعمله خيراً كان او شراً وما هي حكمة ارسال الرسل وتشريع الشرائع التي جاءت بتحسين الأعمال وتقييدها ومن اين جاء التحسين والتقييح تقول وعلى الله التوفيق وهو يقول الحق ويهدي السبيل اما حظوظ العمال من الأعمال والرابطة التي تستدعي جزاء كل عامل بعمله فقد قررنا سابقاً أن حقيقة الالهية استدعي مألوها يكون مرمى سهام عدلها وارضاً لمدار سماء فضائها وما كان الا

الممكن الذي سبق بيان رتبته الوجودية ومقتضياتها وقد رتب الله النظام كما ترى بحكم الاستعدادات والقوابل وأخذ الفضل نصيبه من الخلق وآواه الى منارل التكريم أرشده وهداه واستحوز العدل على طائيه بقوابلهم واستعداداتهم حيث لا ظلم ولا اجحاف ولكنه نفدير حكيم من شأنه انزال الناس منازلهم ووضع الأشياء في مواضعها بغاية الاتقان والانصاف فكما ان القطران لا يحمل محل شراب الخمر الذي هو للشفاء موصوف فكذلك كان استعداد اهل المنكر للمنكر واهل المعروف للمعروف والميل الاستعدادي هو حظ العمال من الاعمال وحكم المناسبة هو الرابطة بين الحال وبين المآل وما علينا الا الايضاح والبيان وما في الطاقة اصلاح ما فسد من اذواق حلقاء الزين والطغيان واما حكمة ارسال الرسل وتشريع الشرائع لتحسين الأعمال وتقييحها ووضع الحدود التي من تعداها عد من الظالمين فذلك سؤال ما صدر الا عن جرأة جهول وغفلة غافل ما كان ينبغي لنا أن نلتفت اليه لقوله تعالى (واعرض عن الجاهلين) ولكن ضرورة الارشاد لمن شاء منكم ان يستقيم تدعوننا الى البيان والايضاح فنقول ان الحكم والاسباب التي لأجلها ارسلت الرسل بالشرائع التي تضمنت العبادات والمعاملات والحدود التي هي بمعنى القصاص والحدود التي امر الله أن لا يقربها الانسان ولا يتعداها لكثيرة منها ما ذكرها الله في كتابه العزيز صراحة ومنها ما علمه العلماء بالله من طريق الاشارات الذوقية أما ما بينه القرآن فهو كالبلاغ والبيان والرحمة واقامة الحجبة والحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وكانت للغاية المفصودة من هذا كله تبشير السعداء وانذار الاشقياء بما سيؤول اليه الأمر من كل من الطاهتين وما كان البلاغ الا ليكون المؤمنون

شهداء على المكذبين ويكون الرسول شهيداً على الذين آمنوا ان لم يقوموا بما في وسعهم من التبليغ حتى لا تكون الأحوال التي هي عنوان المآل كامنة في الاستعدادات والقوابل بفرض الله البلاغ للابتلاء لأنك لو لم تستنطق الساكت لأنكر ما كان في ضميره فكان التبليغ سبباً لعلم الذين وصلت اليهم آباء الرسالة بما عليه انفسهم من الاستعدادات والقوابل لتبرز آميال قلوبهم الى عالم الظهور فيتبين للانسان حاله ولمن يكون شاهداً عليه يوم تأتي كل نفس تتجادل عن نفسها لأن اهل الجدل في الدنيا هم اهل الجدل في الآخرة ولولا البلاغ لادّعى الكافر أنه لو بلغته الدعوة لكان شكوراً واما البيان فما كان الا رحمة بالناس لأن ربك سبحانه وتعالى أخرج الناس من بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئاً ولكنهم بما جعل فيهم من الاستعدادات والقوابل يقبلون التعليم الحمي والمعنوي وما أردنا بالحسي الا ما يصل للانسان من المعاومات من طريق الحواس المعجولة فيه يدرك بها المعاومات الظاهرية وعبرنا بالمعنوي عن كل ما يأتيه من طريق الباطن كونيا كان او الهياً فلذلك أرسل الله الرسل للبيان كيلا تكون الناس أمة واحدة في متابعة الهوسية يتخبطون في غيابات غايات شهواتهم فرحهم الله بإرسال الرسل والزواهم بالبيان الواضح لتكشف الطريق الموصلة الى النجاة لأهلها ويعلم الانسان الكامل مغاورها وعقباتها وان اختلفت الأيال باختلاف الاستعدادات اذ البيان ما كان الا لمن يعقل ولا يسمع ولا يعقل ولا يسمع الا من صلحت استعداداتهم وقوابلهم واختصهم الله تعالى واصطفاهم لدار الكرامة في سبابة الترتيب الابداعي فكان البلاغ عاماً والبيان خاصاً اذ الرسل ما وفوا البيان حقه الا

لمتبعيهم فكان حال الناس مع ربهم والله المثل الأعلى كحال قوم عبي ضعاف لا حول لهم ولا قوة وافهم مرشد شديد الحول والقوة كريم الأخلاق على رأس طريق موصلة الى غاياتهم حيث لا قدرة لهم على الوصول اليها بلا مرشد ولا قائد اذ الاعمى يحتاج الى هذين الاسرين أما المرشد فليدين له الطريق بالقول حتى يعلم معاوذا وعقباتها والغاية التي هي في نهاية تلك الطريق ليكون علي بينة في حاله وما له واما القائد فلأخذ بيده حتى يوصله الى ما استعد له من الغايات التي بينها له المرشد وكان صالحا لها بقايلته وما كان لذلك المرشد والقائد ان يترك هؤلاء العبي الضعفاء حتى يصابوا الى مقرهم الزبال الى منبلته والفطريف الى حيث تستدعي حاله فللقائد على اهل الظرف منهم الفضل التام الذي يستوجب الشكر الجزيل وما عليه من وحشة الآخرين وقذارة منازلهم من لوم لأنه ما كان ما كان منه الا موافقة لحالهم وقايلتهم فما ارسل الله الرسل بكتبه المذلة الا للبيان وكان هو القائد لكل بيوعات التسخير وامدادات التيسير كما سبق بيانه فمن شاء فليؤمن ومن نساء فيكفر وما كان ذلك الا لما استدعته رتبة الممكن من ضروريات الضعف والعجز والذل والافتقار اذ الحق سبحانه وتعالى ما وجدرتبة تسع تصرفات رتبة الألوهية الا هذه المرتبة كما ذكرنا قبل وقد رتبت نظامها حكمته هذا الترتيب الذي لا تسع دائرة الامكان غيره فكان هذا الوجود الصوري كتاباً مسطوراً وما فرط الله فيه من شيء ولذلك قال القائل ليس في الامكان أبدع مما كان وما بينا لك الفارق بين البلاغ وبين البيان الا تعلم ان الانسان بغير تعليم لا يعلم شيئاً ولا ضرر على الانسان أشد من اتياده لعقله الا ترى قاتل أخيه

من ولدي آدم كيف لم يوارى سوائه حتى بعث الله له غراباً يبحث في الأرض
ليؤاري غراباً آخر فقال يا ويلتنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأؤاري سوائه
أخي فكان ذلك البيان الذي جاء به الغراب رحمة للقاتل والمقتول هكذا هي
سنة الله في خلقه والبلاغ العام الذي جاءت به الرسل هو مفهوم الأمر الذي
فصله أهل السنة بقولهم أمر وأراد ولم يأمر ولم يرد وأراد ولم يأمر وأمر ولم
يرد فما قصدوا بذلك إلا الأمر التي صدرت على السنة الرسل للبلاغ العام
والأفلا وأمر الإلهية التكوينية التي مصدرها من الحيوان البواعث الغيبية لا تمنع
ولا تعارض ولا يخالفها محال كائن ما كان ولا يصدر من أي عامل عمل إلا بها
شعر بها العامل أو لم يشعر من أي إمامة كان ذلك العامل من الأمم التي ذكرها
الله سبحانه وتعالى في كتابه بقوله (وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير
بجناحيه إلا إمام أمثالكم) فلو تأمل الإنسان واستطلع شمس الحكمة من
من دياجي هذا الوجود المظلمة لرأي أن نوعه ما هو الإمامة من هذه الأمم
لا يتميز عنها بشيء إلا بالاختصاصات والامتيازات الإلهية التي صاغت لها
قوالب الأصفياء واستعداداتهم وبهذا يتيقن أن الله سبحانه وتعالى كما خلق
الأنعام لأن تذبح وتأكل ومنها ما يحمل عليه الأثقال وخلق الحيل والبغال
لتركب إلى غير ذلك مما لا تسع الأوراق حصره فكذلك خلق من نوعه
ما هو للجنة وما هو للنار وكل يستحق منزلته لقبول استعداداته وقابليته لأيهما
خلق لها لا شك في ذلك ولا مرأى ولكن الإنسان ظالم جور وهما قد كشفنا
عن وجوه حقائق البقين القناع في كل ما ذكرناه لتزول الشبهة عن
قلوب أهل الإيمان والله المرشد الهادي وبيده الخير وهو على كل شيء قدير

وليعلم ذلك القائل الذي قال الفاء في اليم مكتوباً أنه ما جاء الا بأشنع قببح
وافظع سفاهة وحق اذ ما كان جدله الا فيما ليس له به علم والله لا يهدي
القوم الظالمين الذين ما صلحت قوايل استعداداتهم للهداية فسيبحان الحكيم
المزده عن الاغراض القدير الفعال لما يريد

﴿ يا هذا ﴾

ان من الآثار القديمة ما شاع على السنة العقلاء من قولهم من عاش
حكيماً مات سقيماً فظن الجاهل ان الحكيم هو الذي يداوي المرضى وليس
كذلك لأنه معروف بالطبيب فما قصدوا بهذا اللفظ الاحكام الفلاسفة
المتقدمين الذين هوت بهم اهوائهم من ضعف اليقين في مكان سحيق
ولم يركنوا الى متابعة الرسل لما زعموه من أنهم اهل الحكمة فيموت احدهم
سقيماً القلب بما فيه من الشبه والشكوك التي تركته لاهياً كأحيا القلوب الذين
لا تنام قلوبهم نوم الغافلين ولا تموت موت الجاحدين وهم المؤمنون حقاً ولا
من الاموات الذين طبع الله على قلوبهم فجحدوه وانكروه وما ذلك الامانة
المهوى والغرور بجودة الفكر الذي يخطيء ويصيب كما قيل عن ابن سينا أنه
نظر الى الفلك وقال له ويلك من خبيث أفتت على حدوثك سبعين برهاناً
ومع ذلك فيك علامة القدم فما تطرق الشك الى قلبه وغالبه فكره وتجاذبه
الاهواء الا بعوامل الحكمة التي ما تناولها من طريقاً اذ لا طريق للحكمة التي
هي ضالة المؤمن الا متابعة الرسل قدما بقدم فما ضر مثل هذا الحائر الذي
خالطه الشك ولم يبارقه بعد اقامة هذه البراهين المعدودة لو تابع رسوله وقابل
ما جاء به الذكر الحكيم ببشاشة القبول وتناوله بقلبه سليم ليبرأ من ذلك

السقم المردى وقس على هذا حال كل ذي نظر اتسعت ملكته في الجدل
 سيما اذا كان من حفاظ التاريخ واهل الملاهي الرياضية لأن كل علم لا يقرب
 الى الله عند مطالعته او سماعه في الحال أو عند التذكر فهو من الملاهي التي
 تزحزح ضعيف الايمان عن مراكز ايمانه و يقينه ألا ترى ان التتوى التي هي
 قوى سبب لقرب العبد من ربه اذا خالطها المولى لا تزيد صاحبها الا بعداً
 وما وردت الأوامر بالانخلاص في الأعمال الخيرية الا ليسلم القلب من كل
 ما يلهي ويشغل عن الله فمن ادعى ان الاشتغال بمعرفة أحوال الامم وتواريخ
 المتقدمين منهم هو من الدين وانه لا ضرر فيه على المشتغل به فقد افترى
 على الله كذباً وان احتج بما جاء به القرآن المجيد من سير الامم فقد نادى على
 نفسه بالجهل لأن الحق سبحانه وتعالى ما أراد بذلك ان يشغل رسوله ومن
 معه بحفظ قصصهم والوقوف على جميع اخبارهم حتى يكونوا من حفاظ التواريخ
 ولكنه اجل في القرآن ذكر اخبار قوم كذبوا رسلهم وآذوهم فانقم منهم ونصر
 الرسل عليهم ليثبت بذلك فؤاد حبيبه وليرهب كل جاحد ولو اراد ان يأتي
 بما سبق من عجائب الاخبار وغرائب الآثار من اول الدنيا لانزل عدة كتب
 ولما فرض عبادة غير حفظ التاريخ ان كان هو محط الفائدة ولما نهى عن متابعة
 الشعراء الذين لاحظ لهم من المعارف الا نفل الأخبار الكاذبة والصحيفة سيما
 وقد ورد في الحديث النبوي التشنيع على المشتغلين بأبناء العرب واشعارهم بما
 معناه لأن يملأ الانسان خوفاً صديداً وقيحاً خيراً له من ان يملأه أشعاراً
 واخباراً ثم ان العاقل الرشيد الذي بود ان يكون له منزلة عند ربه وان يكتب في
 شر الحزبي والحجل يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم لا يمرح بنفسه في هذا الميدان

الذي ما ورائه إلا عقبات الطرد والحرمان أرايت ان وافجت ربك بلا أدب ولا علم ديني ولا عمل صالح ممنا فرضه عليك وكنت احفظ الناس بالغفوت الرياضية وسألك بماذا جئتني ممنا ارشدتك اليه على لسان رسولي ماذا يكون جوابك أيليق بك اذ ذاك ان تقنع عما ملكك على فة رأسك وعالي جبينك كما تصنع اليوم وأنت في اندية العافلين وتقول يارب جئت بأخبار امه كذا التي فعلت كذا وكذا أظلك هناك الأخرس الذي لا ينطق والخطاف الذي مزق الوجل مفاصل أوصاله ثم اذا قال لك لم بجئت في الأشياء التي لا يدركها عقلك الا بمتابعة الرسل الذين علمتهم مالا قدرة لك على علمه الا بهم فركتهم وراء ظهرك وقت تشغل نفسك بمعرفة الفلك أقديم هو أم حادث أما آمنت أني يحدث الحوادث كلها ومبدع جميع الكائنات على غير مثال يعهد فما الذي أرايك في ذلك ان كنت من المؤمنين اذا قال الذي تقوله الآن وهو الحق أن كل علم لم يكن مستنبطاً من القرآن ولا من الأحاديث النبوية ولم يكن دالا على الله فهو من الملاحية المحقونة شرعاً والاشتغال به ماهو الا للأغراض الدنيوية حبا في سطة الرزق التي أثار اليها الحق سبحانه وتعالى بقوله (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض) وما أراد سبحانه وتعالى بالبغي الا متابعة الهوى في أي مسلك يسلكه السالك لم يكن فيه متابعا لرسوله علما كان ذلك المسلك أوعلا او حالا فايانه ان تأتي الحكمة من غير بابها وهو التقوى فهناك كما هلك الهالكون فما اردى أهل السانة في هذا الزمن الا حصائد السنهم ومناجعة امواتهم وقد وضع ثعبان العرور لهزمته على افواه افندتهم فسرت فيها سمومه القاتلة وذلك لحكمة بل لعدة حكم يعلمها الله تعالى اقلها الا شعمار بقرب قدوم الساعة التي

جاء اشراطها من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ترى الشبان والنساء بل والبنين والبنات مائتخلفوا إلا بأخلاق الشياطين وما هي إلا المكابرة في الجدل والعناد والاصرار والمشاحنات والتخاصم وما كان هذا كله إلا من دعوى الحكمة والمعرفة التي اكتسبوها من مطالعة الأخبار في الصحف المنتشرة نسأل الله السلامة من هذا الوباء الويل الذي نزل في قلوب القوم منزل الحكمة أو الأكلة في الأجسام حيث تؤلم المريض ولكنه يستعذب الاحتكاك فيها فمن وجد نفسه ميالا لاستجلاب الأخبار الدنيوية غافلا عن مطالعة الآثار النبوية فليتوباً مقعده من النار وإن كان علياً حكيماً

﴿يا هذا﴾

طلاقة اللسان من نزغات الشيطان زعم قوم ان ابن سينا المعروف بسبعة الفكر وجودة الفهم وحسن المنطق وإصابة الرأي ودقة البحث في الحقائق قال في معنى قوله تعالى اياك نعبد أن العبادة يكفي فيها مجرد الشعور بعظمة الحق سبحانه وتعالى وان ذلك الشعور هو العبادة الكاملة مستدلاً على دعواه بأن هذه الكلمة من الفاتحة وهي نزلت قبل فرض الصلاة الى آخر ما نقلوا عنه منها لو تصوره متصور عاقل لتحقيق انه من الأكاذيب والأراجيف التي تعودها الجهلاء مع افاضل العلماء ولو صح ذلك النقل لما ظننته صدر منه الا عند مارد الى اردل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً وذلك لوجوه منها ان الفاتحة ركن من اركان الصلاة التي لا تصح الصلاة الا بها وما كان الله ليفرض الصلاة حتى يبين للناس أركانها التي تقام بها ومن كمال حكمته سبحانه وتعالى المزهة عن العبثيات أن عبر بلفظ يشمل الحال والاستقبال ولم يقل اياك عبدنا حتى

لا يتطرق لفهم السامع أو القارئ أن العبادة هي ما قبل فرض الصلاة لأنه جل شأنه وتقدس مجده ما أنزل هذه السورة الشريفة بما حوته من جميل الثناء وكال التمجيد والالاء جمال في العطلب حيث كانت هذه الثلاث هي آداب العبيد عند مقابلة الملوك إلا ليرشد عباده كيف يخاطبونه اذا وقفوا بين يديه في مشهد الصلاة أو الذكر أو التلاوة ولذلك سموها أم السور والآيات لأنها هي مفتاح المناجات والفتوح فكانت هي الفاتحة الجامعة لأسرار الكتاب العزيز الذي ما أنزل إلا ليعبد الله وحده ويعلم تاليه أن الذي أنزله هو مالك الدنيا والآخرة وأنه هو المربي لجميع العوالم والمادي والمضل وأنه الفعال لما يريد فيتحقق من هذا أهل الذوق السليم انها هي أم السور كلها وأن البسمة التي هي آية منها حوت هذا المعنى في نقطة بأنها اذ الباء بغير نقطة لا تقرأ لأنها هي التي نفت عنها شبه التاء والتاء والنون فاضافة النقطه للباء اوجدت فيها سر الواحدية ونزهاتها عن الشبيه وازدادة الباء للآء سم هي التي اظهرت قوة عمله وافهمت القاريء والسامع أن بأسم الله تكونت جميع الكائنات فهو الواحد الذي لا رب غيره وما جاء القرآن بما فيه من القصص والتحذير والتبشير الا لهذا الغرض هكذا فهم اهل القرآن الذي ما أنزله الله الا لأجلهم وما مسه غيرهم لأنه محصور على غير المطهرين وان كان الله سبحانه وتعالى ليسلكه في قلوب المجرمين ويسله منها كما تسل الشعرة من العجين لا تمسه ولا يمسها فافهم ان كنت ممن يعقل والا فاعط القوس بارئها فإن نور القرآن لا يجتمع مع ظلمة الأخلاق المذمومة في قلب واحد وما خلا احد من وجهاء هذا الزمن منها وما هو الا مثل التكبر والاعجاب والزهو والتفاخر والشكاثر وكالمية والنميمة وقول الزور الذي تعود

ارباب الصحف المنتشرة وازدراء الضعفاء من العلماء المستضعفين وغير ذلك
 مما تلوثت به قلوب المغترين فأصبحوا لا يفقهون من العلوم والأعمال الا ما
 يباعدهم عن الله فلا سبيل لمن هذا حالهم الى ذوق أسرار الكلام الإلهي
 الذي لا يمسسه الا المطهرون من هذه الأخلاق الا من طريق المعلومات
 المنطقية التي اكتسبوها من دراسة الفنون الرياضية فيفترون بجمل الالفاظ
 بالمعاني التي يقيدون بها كلام الله المنزه عن أن تتقيد الفاظه بمعنى واحد قياساً
 على اللغة العربية وما هكذا حال أولياء الله تعالى في تلاوة القرآن أو سماعه
 الذين الجأهم الأدب الى الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع
 الآداب التي علمها الله له وقد كان منها قوله تعالى (فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم
 ان علينا بيانه) مع علمه بطهارة قلبه وأنه افصح الناس منطقاً واعلمهم بلغة قومه
 بل وكل اللغات وما حجب عليه ذلك الا لكيلا يتبع هواه في ادراك مراد
 الله من كلامه فأمره أن ينتظر ما يلقى اليه من البيان فसार القوم على جادة
 هذه الطريق عند تلاوة القرآن أو سماعه ينتظرون ما يفاض عليهم من المعاني
 والاشارات من طريق الوراثة الحمديدية النبوية التي اشار اليها النبي صلى الله
 عليه وسلم بقوله العلماء ورثة الانبياء وما قصد بالعلماء الا اهل الخشية والأدب
 وقد افترقوا رضي الله عنهم في ذلك فرقتين الواحدة اهل الاجتهاد الذين
 رزقهم الله تعالى قوة الاستنباط من طريق الطاعة وحسن المتابعة فاستنبطوا
 من القرآن الأحكام الشرعية لعلمهم أنه هو الدين القويم والصراط المستقيم
 وأن الله ما أنزله الا للبيان الذي سبق الكلام عليه ليكون نائباً عن رسوله
 بعد موته فدوّنوا في ذلك كتباً لا تحصى مع اعترافهم بالعجز عن ادراك

أسراره والفرقة الأخرى استخرجت من بخره الداخر درراً مصونة وأسرار
مكنونة أودعوها في محرراتهم ومسطراتهم الفتوحية التي ذهب ضوئها ببصر
كل أعشى ممن قال الله فيهم (فأغشيناهم فهم لا يبصرون) هؤلاء هم أهل
الله أهل القرآن أهل العلم أهل الحسنية أهل الأمانة أهل الذوق أهل الأدب
أهل الجنة مهبط الأنوار وخزان الأسرار محط نظر الله من خلقه لهم البشرى
في الحيلة الدنيا وفي الآخرة وأما ماعداهاتين الطائفتين من أهل النظر
وأرباب اللسان فقد اتبعوا في تأويله أهوائهم طائفتان إن الله سبحانه وتعالى
أنزل كتابه المجيد المحفوظ لاصلاح الدنيا والآخرة لجهلهم بالفارق بينهما كأنما
لم يصلهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو معلم العلماء من أحب
دنياه أضرب بآخرته ومن أحب آخرته أضرب بدنياه فآثروا ما يبقى على ما يفنى
وقول الله سبحانه وتعالى (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من
السما) إلى آخر الآية الشريفة وما فطنوا إلى أن كما جاء القرآن باملاحه من
الأحوال والأعمال والأقوال البشرية بالطريق التي شرعها الله لنبيه ومن اتبعه
ما هو إلا من أمور الآخرة لا من أمور الدنيا ولكن الذين خلطوا واختطف
الغرور أنوار بصائرهم التبت عليهم الأمور فظنوا إن الله سبحانه وتعالى يجب
أن تعمر الدنيا لذاتها وإيس كذلك بل أنشأها على ما هي عليه لتكون طريقاً
لأحدى الدارين إما الجنة أو النار فمن أحب دنياه فالتسار مشواه ومن زهدوا
وصرفوا في مصالح آخرته وصرف قلبه عنها فهو المستحق لدار الكرامة فإذا
رأيت أهل الجدل فلا تحالطهم فأنهم كالتبائطين لا يأنون الفساد إلا من باب
فبأمروناك بالاستغال بالدنيا والآخرة لعلمهم أن النفوس لا تميل إلا إلى الدنيا

وما قصدوا بذلك الا ان يصدوا القوم عن دينهم ليرقوا معهم حيث هرقوا
ورأ الحكمة التي هي حكمة لا حكمة ولكن اهل الهداية لم يعمل الله للشيطان
عليهم سيلاً فزن نفسك يا هذا بهذا الميزان الشرعي الذي لا يخطئ فان
وجدتها ميالة الى هؤلاء المخلطين ومنقادة الى متابعتهم نواقة الى تحسين
الألفاظ وكثرة الجدل والبحث فيما لا يعني فاعلم انك خبيث الاستعداد
والقابلية وانك الى السقاء اقرب منك الى السعادة وان وجدت ميالة الى صحبة
المخلصين من عباد الله الذين اتخذوا الدنيا سوقاً مسلوكة وقطرة معبورة لا
داراً معمورة فاعلم انك من الناجين وجد في طريقك بما اوصاك به رسول الله
صلى الله عليه وسلم في قوله عليك بخويصة نفسك واليسمك بيتك لأنه ما
نهى عن مخالطة الخلق في مثل هذا الزمن الا لائقاء الفتنة والوقوع في ورطة
الاعتراض والانتقاد فان كنت ضعيف القلب فاعتزل الخلق بالقلب والقلب
وان كنت ممن تمكنوا من انفسهم فادفئ قلبك وخالط من شئت فانك لا
تزداد الا يقيناً وما اردنا بن تمكنوا من نفوسهم الا اهل الأنوار واياك ان
تفرك نفسك فتعثر بها في حال من الأحوال فان دسائس النفس والشيطان
مخدع لكل سالك وما نجا منها الا المخلصون ولقد اخرجتنا بواعث الغيرة
الاسلامية والنصيحة الدينية مما كما فيه من البيان فلا يفرجك المأل عن
دائرة القبول ولا يسئلك الشيطان عن طريق الاسترشاد وعد معنا الى ما
عدنا اليه فان من الوجوه الدالة على غلط الفائل بأن العبادة هي مجرد الشعور
بالعظمة الإلهية أنك تعلم علم اليقين أن حمي عزة الله الأسمى وجناب عظمته
لا قدس منزّه عن ان يحوم حوله مدركة تصور أو سنانحة أفكار او مخيلة

أوهام بل عجز عن ادراك كنه حقيقة عظمتة العالمون والعارفون ومن المعلوم
الضروري أن من غاب عن بصرك رأيتة فقد حجبته عن بصيرتك عظمتة
ومن لم يدركه منك العيان فقل ان تخشاه يا أيها الانسان فلذلك رحم الله عباده
بأن شرع لهم العبادات التي بها يصلون الى الاتيان بما كلفهم به من الخشوع
والحضور لاستحضار مزايا الأعمال التي يتلبسون بها عند العمل وما قال لهم
استحضروا عظمتي ولكن قال (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم
سكارى حتى تعلموا ما تقولون) ولا فرق بين سكر الخمر وسكر الغفلة والسهو
وما أنكر عليهم الغفلة عما يقال وما يعمل وأمرهم بأن لا يتلبسوا بالعمل الا
اذا تمكنوا من العلم به الا لعله بأنه لا يمكنهم أن يتوصلوا الى الخشوع والخشية
والقرب المعنوي الا بذلك فكانت تلك العباداة المفروضة كالآداب القانونية
التي تضعها الملوك للبند لظهار الاحترام والتعظيم عند رؤية الملك أو المثلوث بين
يديه فكما أن الجندي اذا ترك الحركة التي أمره القانون أن يعملها عند قولهم
سلام دور او حاذ دور مثلاً وأتى بما هو أكبر من ذلك احتراماً وتعظيماً لما
قبل منه بل يجازى على ترك تلك الحركة القانونية فكذلك المفروضات الشرعية
لا يقبل الله من العمل غيرها اذا لم يأت بها العامل ولا تنفع الخشية والخشوع المطلوب
من العباد الا عند هذه الأعمال اذ الحق سبحانه وتعالى لم يفرضها عبثاً ولو علم
الخير في غيرها لما فرضها وترك ما يأتي به الفرض المطاوب وما كلف الرحمن
سبحانه وتعالى عباده بالنسور بعظمتة في حال من الأحوال لأن ذلك ليس
في طاقة العمال بل لا يأتي ذلك الا من طريق الاختصاص عند تحلي الحق
سبحانه وتعالى لعبده من أهل الخصوصية وأما عامة الخلق فما طلب منهم الا

الخشية والخشوع ليتمتع الإنسان اذ ذاك بحقيقة العبودية الجامعة لأوصاف رتبته الامكانية من عجز وضعف وافتقار ومذلة هذا هو المطالب من العمال عند العمل خصوصاً الصلاة الجامعة لغالب أنواع القرب ولو تصور متصور ان استحضار عظمة الله تعالى في طاقة مخلوق بغير تعرف الهي لكان مخطئاً في تصويره. اذ الشعور بالعظمة حال لا يتلبس به الانسان الا اذا تخيل ربه في شأن عظيم من الشؤون فان تخيل أنه في السماء أو فوق العرش أو ملائ السموات والارض كما يزعم العامة أو أنه شديد البطش حيث لا يدري ما هو البطش بالنسبة له تعالى الى غير ذلك من التخيلات الوهمية التي وضع القوم للخلاص منها قاعدة في قولهم كلما خطر ببالك فالله بخلاف ذلك لكان من المشبهين ولا غرق نفسه في بحر لحي لا نجاة لسابحه الا اذا احتمله أيدي العناية الربانية ولو قلنا ان الشعور بالعظمة معناه أن يتذكر الانسان أن ربه قدير قوى فعال أو غير ذلك من صفات الجمال أو الجلال والكمال لما تصور متصور أن ذلك شعور وانما هو علم استوى فيه كل من يعلم أن له رباً عاصياً كان أو طائعاً من العلماء أو من العوام اذاً فلا سبيل للاتيان بما يرضي الله من أنواع العبادات الا بعمل ما أمر العبد بعمله فلذلك تسرع الله لعباده الصلاة والصوم والحج وجعل مفتاح الصلاة بعد تكبيرة الاحرام التوجه والفتحة التي جعلها تحية يجي بها العبد ربه اذا تمثل بين يديه في الجهة التي أمره أن يتوجه اليه منها وفرض الركوع والسجود وغير ذلك مما به يكون العبد بعمله متصفاً بوصف عبوديته التي ليس له طريقاً نوصله الى ربه غيرها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاياك أن تهجد نفسك في السواك الى ربك

من غير الطريق التي وصفها للسالكين فتهلك من حيث لا تشعر ألا تفقه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحانه لا نخصي ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك وما كان الا في موقف الحمد الواسع النطاق وهو سيد الادباء والطرفاء معلم العلماء وافضل الانبياء وافصح الفصحاء فكيف بك ايها المسكين الجاهول بربك اذا اُحييت أن تستحضر عظمة لا تدركه العقول ولا تقوم حول كبرياء جبروت عظمتها الا وهام (ويحذركم الله نفسه) فلا تكن من الجاهلين بكن علي يقين من أن العبادة هي المعرفة التي قوامها اتباع الأوامر واجتناب المناهي واياك وزلافة اللسان فان اللسان الخفيف سريع الحركة سريع الغلط سريع العطب سريع الوقوع بصاحبه في المبالاك ولذلك ما اوصي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحبس شيء من الحواس كما اوصي بحبسه وقال انه لا يكب الناس في النار على مناخرهم الا حصائد أسننهم وفرار امن عثرات اللسان وسببه البيان قال المفسرون في قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) اى يعرفون لعلمهم أن المعرفة لا تكون الا باتباع الأوامر واجتناب المناهي ومن فقه قوله صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة وقوله ما عبد الله بشيء أفضل من لقمة في بطن جائع وقوله نوم الصائم عبادة الى غير ذلك من الاحاديث علم انها امر كلي تعددت اجزائه ولا يجمعها الا المعرفة بالله وهي لا تكون الا بما قلنا فايك والناسا هل في أمر دينك فان السفر ساق والعقبات مهلكة ولا ينجوا سالك الا بحسن المتابعة وعدم الانحراف والميل (وسيعلم الذين ظلموا اى منتقاب ينقلبون)

﴿ يا هذا ﴾

ما افترستك ضواري الطيش والغرور الالهيك بحقيقة انسانيك التي هي
 اكمل المظاهر الكونية وبها صم للانسان الكامل المطالبة بحقوق الشفعة في
 الجوار الأبدى المشار اليه في قوله تعالى (في مقعد صدق عند مليك مقتدر)
 وقد اذكرتني حالك وما أنت عليه من الأخلاق التي ظننتها عمودة وانها هي
 المذمومة لانها لا حجاب للنفوس أغلظ منها سابق ومعدنى التي وعدتها اياك في
 رسالتى المسماة بحافظة الآداب وموقظة الأبواب أن اكشف لك عن
 حقيقة الانسانية القناع وانى لموقفك في خاتمة الكتاب ان تناء الله تعالى على
 رأس هذه الطريق التي ما وقف عليها واقف بصديق نية وتوجه عزيزة وهمة
 الا جذبه أيدي العناية الى مفاوز الهداية حتى يدخل الجنة بغير حساب فتوجه
 الى باذن صاغية وقلب سليم من الأصرار والعناد المؤدى الى التعمود والانكار
 ولا تسأني عن شيء حتى احدث لك منه ذكراً فان العجلة تجلب الاعتراض
 وان الانكار والاعتراض ليهبان بكثير من منافع الأغراض وفي قصة موسى
 مع الحضر الكفاية وعليك التسليم وعلى الله التوفيق والهداية . يا هذا . أما
 لك اذن واعية تصفى بها الى خطاب الأكوان كمن انصت فسمع . أمالك
 عين مبصرة تبصر بها ما فيك من دلائل الارشاد والتذكير . اما فيك من
 حاسة شعور تتفقد بها رقائق بشريتك حتى تقف على مصدر البواغث التي
 تستفزك من وراء قلبك لما هو المراد بك ومنك منما تعمل او تقول تالله ان
 المنادي لقريب اقرب من حبل الوريد واكنك الأصم الذي لا يسمع والا كره
 الذي لا يبصر فما مثلك مع رسل ربك الا كمثل صبي اشغله الدفوف وانواع

الملاهي عن نداء أمه حتى طلبته فلم تجده وقد فقد لفقدتها تعطفت المبرة
فكذلك أنت قد ذهبت بك شواغل الاشتغال بكواذب الآمال الى سيء
الأحوال وسوء المآل حيث جذبتك سابقة استعدادك وقابليتك الى ضياع
امنيتك ومصارغ منيتك فلا يلويك ارشاد ولا يوقفك المناد

إذا ما حواس المرئ للهو أطلقت * ودارت وراء الطيش حيث يدور
تلهي عن التذكار في سهوة الهوى * ودلّ به الشيطان وهو غرور
فيسمى الى ما يورث الحزى كسبه * ويعتدوا الى ما منتهاه سعيه
« يا هذا »

اما فيك من الفكر الصائب ما يلجئك الى التحامي بمحسون المتاب . اما تستحي
من ورطت العناب ان لم تحش شديد العقاب . اما آن لك أن ترطب لسانك
الجاف لحرارة الجفا ببرد الخجل واذن السكوى . اما يلزمك شديد ضعفك
وفرط عجزك أن تترك ما انت عليه من وقاحة الدعوى . اما أبصرت وسمعت
ما فعلت دواهي المنايا وأمثالك . اما علمت من حالك ما ستقدم عليه من
عواقب اعمالك وخيبة آمالك . أنظن أنك كالبهايم أيها الهائم التي يتقضى
كدها ونصبها بانقضاء الاجل . لا والله انما وراء الموت لما يخلع علائق
القلوب من شدة الوجل . فهل لك ايها المسكين صبر على لهب النار . ام انت
منمن لهم جلد على تحمل غضب مولانا القوي المتقم الجبار . فإلك قد اخذ
بمخنتك الشيطان الى مصرعك حيث الاعترار بهذا الامد النصير . والهلاك عنما اعده
لك مولاك من حسرة الندم وسوء المصير . ففحى ارشدك طريقاً نصب الله لعباده
فيها اعلام الرشاد . ان كنت تريد ان تكون مع الناجين من العباد (وما تشاؤون)

الا ان يشاء الله ان الله كان عليا حكما يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذابا اليما (فعسى ربك وقد علم منك صدق النية في الرجوع اليه . اذا أقبلت بقلبك وقالبك أيها الآبق عليه . ان يكشف لك من حجاب بشريتك ما تبصر به شيئا من اسرار هاتيك الرقائق . فتصل بذلك الكشف الرباني الى ادراك ما يرشدك الى الوقوف على تبي من الحقائق . فما ظلك الا مفتونا بنفسك ومجبوا بحسبك . وقد سمحرت عيني بصرك وبصيرتك ألعاب دنياك التي ما افئذ بها الا كل مغرور . ولا يركن اليها الا اهل الفسوق وأرباب الفجور . اذ العاقل لا يطمئن وقد استند حر المجير الى ظل رائل الا اذا غلبه النوم . ولا يفرح بما هو كالطيف الطارق والوهم الباطل الا من لا يخاف العتاب والولم . أليق بك وقد زعمت انك أفتة الأئمة المجتهدين في الدين أن تجعل نفسك الآية منفذ هواء الشهوات والعبوة للسياطين . تالله لا تدرك مدراك السعداء الا بالاستسلام لربك . وحيث تترك دعواك وتداب على طاعة مولاك وتستغفر من ذنبك . وما ذنبك الا قطع العلائق بينك وبين المرسلين . والتناول في الانتقاد العامة والاعتراض على الخاصة من الاتقاء الصالحين . يا هذا نحن لا نخطب الآن بما سئلمه لك الا اثنين من الناس الواحد منهما الفقيه الذي انبى الى الدين . ويجب ان يكون فدوة واماما للمسلمين . اذ هو أولى بقبول المواعظ والنصائح . واخرى بأن يتباعد عن مذمومات القبايح وموجبات الفضائح . والثاني الافندي الذي اشغته دنياه عن تذكر ما بعد الموت . وحالت بينه وبين الراحة الابدية اتعاب الازدادات الرائلة حتى عاجله الموت . وقد حسن له الغرور حاله حتى ايقن انه من الناجين . لسلامه من سلب الأموال

وأذى الجيران وغش المسلمين . ظانا ان كل من كان هذا حاله يدخل الجنة
 بغير حساب . وان لم يأت بسبيء منا نصت علي مفروضيته آيات الكتاب .
 وان هذا هو الغرور والطيش المذموم . الذي منسأه الاقتتان البين والهوس
 المعلوم . فالتبدأ بك ايها الفقيه الاخرق المعوج المائل . الذي لم يخش شديد
 الانتقام في اليوم المهل الهائل . بعد سماع ما وعد به صادق الوعد والوعيد . بمنل ما في
 السورة التي فيها قوله تعالى (فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد) فقول
 ليس الشأن ان يراك ربك في اندية الملاهي والالاعاب . وان يسمع منك رقائق النكت
 في مجامع اهل الخلعة وعند مواجهة الاصحاب . لان ربك ما انزل كتابه
 الذي تحفظه او تسمعه الا ليحزن الناس ويبكيهم . ويحجبهم اعمال الشيطان
 والى الرحمة يقرهم ويدنيههم . واعمالك يا هذا مخالفة لما جاء به الكتاب الحكيم
 ولو يؤخذ الله الناس بما كسبوا لبطس بك ولكنه ستر وحليم . ليس الشأن
 ان تكون حسن البذة ونظيف الأثواب . انما الشأن ان يكون لك عمل صالح
 تنال به عند الله الأجر الوافر وجزيل الثواب . فان ربك لا ينظر الى الهيات
 والصور . ولكنه يطالع على القلوب ليزيد من شكر ويجزي من صبر . فما بالك
 تزها اعجابا بلبس النظيف النفيس . ولو فتشنا باطنك لوجدنا قلبك أوسخ
 من عرض ابليس . ليس الشأن أن تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انما الشأن أن تصاهي بين حالك ومقالك كما اردت ان تتكلم . فان علمت من نفسك
 الوفاء بما طالبك به . ولالك . فأفص على غيرك من الحكمة والموعظة منا رزقك
 الله وآتاك . والا فضع لسانك تحت قدميك . فان الملائكة لتعجب من
 جرئتك على ربك وان الشيطان ليضحك عليك . لأنك فيما تفعله ما أقمت

الحجة الا على نفسك . وقد شهد عليك بمخالفة قولك لعمالك حالك في يومك وفارط أمسك . فاذا لم يخرسك الخجل اذ ذاك من ربك فقد وفيت حقوق الوقاحة . ولربما رسم اسمك يامسكين في دفتر المطرودين وسجل المستنزئين واهل القباحة . لبس الشأن ان تتكلم على آي القرآن بما سطره من قبلك من اهل البلاغة والبيان . وقلبك معفوف في حال زهوك وتباهيك من جنود الغفلة بألف شيطان . هذا يدعوك الى ان تقتاب الفضلاء وتزدرى العلماء العالمين وذلك يفودك بسلاسل الاغواء الى ان تنفري بالكذب على رب العالمين . جث كان الأليق بأولى الالباب الخشبية والأدب اذا انتصبوا لأوّل الآيات . التي انزلها الله تبارك وتعالى لتكون على صدق نبية من اقوى الدلالات وأعجز المعجزات . ففطن يا حبر لما انت عليه من الاحوال المخزنة . واطع ناصحك لتكون ممن يستمعون القول فيتعبدون احسنه . لبس الشأن يا ميا الفقيه أن تتساهل في اداء ما فرض عليك ربك من المفروضات . لاشتغالك عنها بما عسى ان تنال به عند القوم رفيع الدرجات . اذ لا قدر ولا قيمة لمن سقط لكثرة هفواته من أعين جبار السموات والارضين . حتى وان كان من الملوك او ممن تهابه قلوب الناس اجمعين . واي فائدة لك في ان تكون الآن مهابابين العظماء من الناس . اذا كنت لا تلقي مولاك في القيامة الا بجزى المهنة وحقارة الافلاس . وما افلاسك الا خاوصحيقتك من اعمال البر الا مالوتته بنسبته اليك . واما تكبرك وازدرائك لغيرك فهو الذي خلغ خلعة المهنة عليك ليس الشأن ان تكون في مصالح دنياك خبيراً ركيماً . ولو اختبرناك في امر دينك لوجدناك جهولاً غيياً . حيث ساقبتك اليها في الحرص عليها الحشرات

والاهوام . ولا فرق اذا ما فطنت في تناول لذاتها بين الملوك وبين مبيعة الانعام .
فقد تساوت انواع الحيوانات في شهوتي البطن والفرج وضرورة الهجمة عند
النوم . وازداد الانسان على حرصه وشبهه المعاقبة يوم القيامة واليوم . وما شرع المشرع
الاعتدال في ذلك الا ليتفرغ الانسان لطهارة قلبه . ويتقرب بالوصاف
الملكية والأحوال المرضية الى ربه . ليس الشأن ان تطلب العلم لأن تكون
غنياً جليلاً . فتكون من الذين يشتررون بآيات الله ثمناً قليلاً . انما الشأن ان
تعلم لتعمل بما علمت . وان تحقق من الاحوال بأحسن ما طالعته اذا ما عفلت
وفهمت . وان لم تكن هكذا فقد استجلبت لنفسك مهواة الهاوية . وما ادراك
ما هي نار حاميته . ليس الشأن أن تقرأ وأنت الجنب أو السكران . فتكون الملعون
لجميع الخلائق يا أيها الشيطان . اذ لا عمل اقبح واشنع من هذا الاستهزاء
والتهاون البين . وانه لشديد الصعوبة وانه ورب العزة ليس بالأمر الهين . اذ الذي
يستهزئ بكلامك فما استهزأ الا بك . فتفتن يا مغرور له هذه النار التي ما
علقت الا بجسمك واثوابك . وملأ ثيابك وبدنك وقلبك لتلاوة القرآن
لأنك في اوقات التلاوة نائب النبوة وجالس الرحمن . وما اقبح يا عبد وقاحة
الجليس . ومن يفعل ذلك فقد شارك بعمله الاعين ابليس . ليس الشأن ان تلتبس
ما قسم لك من الرزق بما نهاك عنه رب العالمين . كالخلق لذوي الوجاهة
او التحجب الى الخلق بادخال الشرك الخفي في اعمال الدين . انما الشأن
أن تتوكل على ربك وان تخرج الاعتماد على غيره من صميم قلبك . ليس
الشأن ان تترك منزلي السكينة والوقار . وتفرح في الملاهي وتفرح بتناول
الشهوات كأنك حمار ، لأن حضرة الصفاء والانس الرباني لا يدخلها المتلاعب

ومن يدعى الايمان مع تعود الهزل واعتناق الملاهي فهو الكاذب . ياهذا
ان لم يطهرك ربك من ذنوبك بدموع عينيك . فاعلم انه مقتك من حيث
لا تشعر وغضب عليك ، وان لم يوفقك برعاية عنايته لقيام جزئ من
اللئ . ولم بقومك بزواجر الفكر والعصمة حال الانحراف والميل . فتيقن
انه ماعاملك الا معاملة امثالك من الحوانات . وما بسط لك الرق الاليتزود
من المهلكات وانواع الموبقات . فان شئت فتأديه نداء المضطر المهورف .
عسى ان يدركك باللطف الذي هو به موصوف ومعرف . والا فشمربابك
وامرح كما تحب وتريد . طوع استعدادك يافقد الاحساس وبأخس العبيد .
ليس الشأن ان تنهون باوامر مولاك التي ما انزها الا لاصلاح شؤونك . فربك
الحكيم اعلم بصالحك منك من قبل خلقك وتكوينك . ولو لم يكن لك منفعة
او منافع في كل ما فرضه عليك من الطاعات . لما ارسل لك الرسل واثبتهم
لك بما ثبتهم به من المعجزات . فهل اراد منك او من عبادتك ايها الأحمق تقويم
شيء اعوج في مملكته الواسعة . ام دعاك بذلك لتشارك في تدبير احوال
خلقه معه . كلا والله ما فرض انواع القرب الا ليرشد اصفيائه الى معالم
قربه . فيخلع عليهم خلع رضوانه ويسقيهم شراب معرفته وحبه . وفي ذلك
لذة الوجود وحلاوة الحياة الأبدية . وكلما كان غير ذلك شهوات شيطانية
ولذات بهيمية . (لا يفرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم
مأواهم جهنم ولبئس المهاد) . ليس الشأن ايها المعنوه ان تخلق اللحية وتطيل
الشارب . لان ذلك علامة سوء الخلق وخبث المشارب . اذ الخلق الميال
الى السكينة والوقار . يأبى ان يستقبح ما استحسنه الفاعل للختار . ليس الشأن

ان تطلق لسانك مرحا في ميدان الغيبة ولعو الحديث . وترسل حواسك لاستجلاب ما حرمة عليك ، بك من رؤية الزخرف وسماع الخيث . لان كلما ذكرناه من الاعمال مطايا العمال الى مصارع الانتقام . وها قد وفيناك حقوق النصح وعليك السلام . ايها الافندي وما قصدنا به الا كل من فقد كرامة العمامة . وان كان من أعالي الأمراء وارباب الشهامة . مهلاً مهلاً لاتعاجلني بالتولي والاء عراض . ولا تأخذك العزة بالاثم طوع سهامة الكبر وسقامة الأغراض . فإهمني أمرك الا لدعواك أنك من المؤمنين . وانك من أمة خبر الانبياء وسيد المرسلين . فلذلك ماصدني عن نصيحتك قنوط ولا أياس . وان كان حالك لا سوء حال نراه في الناس . تركت مرآة الوجود التي ان استقبلتها انكشفت لك من حالك الخبيات . ولربما اطلعت على عيوب نفسك وكل ما استتر عليك فيها من العورات . وأطلت النظر في غالب اوقاتك الى مرآة الخلاق . فأشغلك الزهو بحسن الخلق بفتح الحاء عن محاسن الاخلاق اقتطع ان يخطبك الملك لابنته . ام تريد ان تشارك احداً من خوانك المسلمين في زوجته . ام انت من الولدان الذين شابهوا الغواني . بالتشوف الى مواسات اللالط والزاني . ايغني عنك جمال الهيئة من الله شيئاً اذا ما قبحت أعمالك . ام يفيدك علو منزلتك في الناس وقد انحط قدرك عند ربك وخابت آمالك . اليوم تزهوا بالكتينة والبيونباغ الحريري . وغداً تسحب بسلسله ذرعها سبعون ذراعاً الى هلب السعير . (فلا صدق ولا صلي ولكن كذب وتولي) يومئذ يتبدل اعجابك وزهوك باعندال قوامك ومشيئك . بارتعاد فرائصك وتنكيس رأسك وشدة دهمتك وخشيتك . فمالك لا تتذكر كربه ذلك اليوم الطويل

النقيل . ولا تخشى وحشة الحزبي والمجبل اذا ما وقفت بين يدي . وولاك الجليل
كأملك من الذين يكذبون بهوم الدين . ام اتخذت عند الله عهداً ان لا تذوق
العذاب مع اخوانك المتكبرين . كلا والله لأنت احقر من ان ينظر الله
اليك فأني لك ان تبلغ عهد الايمان . الذي ماركن اليه في دنياه اشرف مخلوق
وافهم انسان . أيليق بك أن يكون اسرافيل من مخافة ربه كآراد النبي كالحلس
البالي . وانت يا خرق يا أحمق في مرحك وطرورك تقضي ايامك واللبالي . ومع
هذا تزعم ان العفو والرحمة اذ ذاك ستشملك . او كأنك ظننت ان الذي امهلك
الآن سيهلك (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون انما يؤذونهم ليوم تسخص
فيه الابصار مطعين مقنعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وافتدتهم هواء وأنذر
الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا اخرنا الى اجل قريب نجيب
دعوتك وتتبع الرسل) ما أودنا لك هذه التذكرة القرآنية الا لتسترشد من
المفسرين الى معناها . وتقيس حالك علي ما يدوا لك من فحواها . فان الظلم
ليس بقاصر على الشرك بالله ولا بمنحصر في اجحاف الملك بمحقوق من ملك
أمره وتولاه . ولكنه يشمل كل ضعيف او قوسى جاء بما لا يرضى الله
ورسوله . أو النفس أمراً ليس له أهلاً وأبى الا ادراكه وتحصيله . وهالك فاستمع لي
حتى أعدد لك ما أنت عليه من المظالم . غير الذي لا يعلمه منك الا السميع البصير
العالم . يا هذا لا ينجوا حالك من أمر من الامور . التي اتخذها سبباً لاصلاح
المعيشة في هذا الزمن الجهور . فاما ان تكون من أرباب المناصب السياسية .
أو متولياً أمراً من دتعلات المحاكم الشرعية . أو ممن لهم حق في مرتبات الروزنامة
أو ممن قضى في اتخاذ الحيل للحصول على القوت أيامه . اما الامر الاول فقد

حرم كلزنا على المؤمنين ، الا من الجأته الضرورة وكان ممن تسك وتسك بالعروة الوثقى من الدين ، وقليل ما هم . واما انت فما فاتك الظلم في جميع احوالك . لأنك لم تتبع الا الظن في جميع اعمالك واقوالك . سيما وقد التبست الأمور على المتبصرين في هذا الرمن . بافتراء المزورين وتوبيهات ذوي اللسان وأرباب الفتن * وانت عند التلبس بأعمالك لاتراقب العلم الخبير * ولا تنبرأ من حوالتك وقوتك في تعاطي هذا الأمر الخطار * بل نغفل ان من سواك وسوى امثالك من الناس ضحايا الجرائم * وان من هفا هفوة أوما فوقها الى ثلاث فكأنما ارتكب جمع المآثم * فما تقابله الا بالاعتراض ونظرة الاءتقاد * وتكون ليران البلايا عليه بمقتبسات افكارك سر مشير ووقاد * حيث قلبك في أكنة الغفلة عن الحديث المأثور * عن الذي ارسل اليك ليصرك بعوافب الأمور * قال عليه الصلاة والسلام مامناه يأتي يوم القيامة برجل كثرت ذنوبه وقسى قلبه فيؤمر به الى النار فينادى ارحمني يا أرحم الراحمين فيقول له الحق تبارك وتعالى جئني من صحتك ولو برحمة عصفور فكانت الصحابة رضوان الله تعالى عليهم بعد هذا الخبر يشتركون العصافير من الأطفال ويطلقون صراحا رجاء الرحمة الالهية وقس على ذلك جميع احوالك تجهدك ظالوما جهولا وجيد الفكر فتاش على نفسه واياك ان ينلبنى الشيطان فيك فيقول لك لارحمة في الحدود ولا كراما لأهل المظالم فان الحدود الآن ليست بشرعية ولربما تاب العاصي فصار مقبولا والراحمون أقرب للرحمة يوم فصل اقتضا واما أنت يا من انتصب لرفع أعلام الشريعة بتولية القضاء غافلا عن كل ما يصل اليه من ربه في حالتي السخط والرضا اما تدري انك المعزول عند ربك وما

أقامك حيث أقامك الا ليتقم منك يوم القيامة بذنبك * فان من تولى مناصب
القضا عن رغبة دنيوية فهو في النار * لأنها مرتبة العزیز الجبار * وما تعاطاه
الانسان الا من طريق الخلافة المذكورة في القرآن * وان فاتها الفسط فما هي
الا من عمل الشيطان * (ياداوود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين
الناس بالحق ولا تتبع الهوى فخصمك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن
سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) ومن ذا الذي ما غلب
عليه الهوى في هذا الزمن العسير . وان ربك ليحاسب على القتل والمقبر
والقطير . وكفى بك على نفسك حكماً وساهداً . فقد اصبحت الى جهنم سائقاً لها
وقائداً . ارشدنا الله . وياك الى الصراط المستقيم . ووقانا شر الافتان والغرور
وعذاب الجحيم . وانت يا من تساق له الارزاق وهو غافل . وقر تيقظه
في دياجي افتتانه وغفلته آفل . مانراك الا معتمداً صحف الاخبار . ومضاجعاً
لالملاهي أناء الليل وأطراف النهار . كأن الله سبحانه وتعالى ماسهل لك الارزاق
الا للهو وتلعب . وكأنه اعطاك الأمان منا هو اشد من الموت وأصعب .
ناشدتك الله ماشأناك في استكشاف اخبار الأمم وقد خفيت عليك احوالها . وما
تستفيد من غلبة احدى الطائفتين المتحاربتين وقد غلبك شيطانك وخابت آمالك . من
ذا الذي خول لك ان تترك نفسك هملًا ويتناول عنقك تشوقاً لمصباحة
الغير . الذي لا يصل لك منه مدى عمرك شيء . من الخير . ومن الذي اغراك
بمطالمة الصحف بالوقوع في عرض سلطانك . الذي جل عن ان يحيط علماً به
مثلك يا أخس اقرانك . اما تعلم ان الفارق بينك وبينه كما بين السماء والارض
ووجودك معه كوجود المندوب اذا تحتم الفرض . قل عليه الصلاة والسلام اذا

أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة وحكم الحاكم يمنع الخلاف . سيما اذا كان معروفاً بالعدل والاء نصاب . فاترك سلطانك في هذا الزمن وشأنه لتكون من المغلحين . واياك ان تهلك كمن هلك من الذين مرقوا من الدين . فان محبة السلطان من اقوى ادلة الايمان . والوقوع في عرضه فساد وكفر وطغيان . فدع الاشتغال بما لا يعينك . وقسم اوقاتك بين ربك وبدنك واهلك وذويك . فان ممكنك ربك وأهلك على أداء حقوق هؤلاء الأربع فانت الامام وكنت قد فزت بسعادة الأبد وعلى الدنيا السلام . والا فراحتك في دنياك هي مقدمات العذاب في النار . ولذاتك التي تناولتها الآن مزرعة العناء والا كدار وما علمتك الصحف الفصاحة الا ليخرس عند السؤال لسانك . اذا قال لك ربك اين العمل الصالح الذي دعاك اليه ايمانك . فتبصر اخي فاخفي الحق على بصير . واياك ان يكون نصيبك من الدنيا الحزبي وسوء المصير . واعلم ان اهل الصحف اول من يدخل النار من اهل هذا الزمن يوم القيامة . ويتبعهم القراء كالجنود الا من جعل القرآن قائده واهامه . والكريم الذي يكون خلقه القرآن لا يتبع عورات المؤمنين . ولا يختار فضيحة انسان من المسلمين . فالاولى العاقل الرشيد ان يترك الصحف واهلها . وان يتجنب تلك المنابر علما ونهلا (والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) ويامن اجهد نفسه في التماس الارزاق من طريق الحيل ، والجأه الى الاغترار بقصر العمر طويل الامل . قف معي في موقف التناصح وذو الجدال . فاني اعلم ان الدنيا بالاقبال وان الآخرة بالاعمال . وان ما قسم لك لا بد ان يأتبك . وما لم يقسم لآتاله وان كانت الملوك تعاونك وتقويك فلما اذا تركك الفرائض او أداتها في وقت واحد على عجل . وقلبك بما تنوهم فواته

من الرزق في اشتغال ووجل . ألك حول وقوة تجلب بهما الارزاق . ام لم تعلم بأن الخلاق هو المعطي الرزاق . كلان حرصك وجهلك قد جعلاك لاختوانك بغيضاً وحسوداً . وكان الاليق بك ان تكون سموحاً وودوداً . اذ الحرص والمشاحة هما من خصال الكلاب . وانهما لمدومان في العادة وفي آيات الكتاب . وانك ان كنت تاجرّاً لتتراخي على الغواني في الأسواق . عسى أن تغفل منهن بشيء من معجل الأرزاق . غافلاً عن الحكمة التي بها أقامك ربك هذا المعام . وما هي الا ان تكون سيء الادب باستعمال ربك سيف الرزق وان تتناوله من طريق حرام . فلا تكن يا هذا العوبة للشياطين . ومرمي سهام المسخّر القلي والحري من رب العالمين . فلو لم يكن قلبك ممسوخاً كلياً لما نجت المساكين . ولما تركت ربك وتعلقت بأذيال الفقراء والمساكين . وان كنت ياهذا من اهل الغش وارباب الحيانة . فما انت الانسان الذي حمله الله الأمانة . انما انت شيطان في صورة انسان . ومثلك قد يرى جهنم من قبل ان يشعر بموته الجيران . وان كنت ممن تعود الزنا وتعاطي الخمر . فتضرع الى ربك أن يلطف بك في هذا القدر المقدور . فلقد وقعت من الطرد والوحشة في فرار مكين . وامتناعك الطيس وخذعتك النفس واستهوتك الشياطين . وما وراء ذلك الامت الدنيا والآخرة . والغم الشديد الذي يوتيك في مبداء سفرك قبل حاول المفردة . وان كنت ممن تركوا الصلاة والصوم . وتهاونوا بالفرائض كشبان اليوم . فقد سقط عند التكليف لكفرك وطفيانك . وصار ابليس رفيقك الى جهنم ومن اعز اصدقائك واخلانك . وقد شطب اسمك من دفاتر الامة الحميدة . لافلاسك من صالح الاعمال

واخلاص النية . وان كنت ممن تعود وامسامرة الندمان . على قارعة الطريق
وفي مجامع الشبان . وهجرت المساجد ومن فيها . وتلوي عنقك اذا ماسرت
علي مبانها . فاعلم ان ربك لم يخترك لمجامع القرب . ولم يصطفيك للخدمة
لانك لاتصلح لكرامة الوداد والحب . وربما كان فقير العوام اقرب منك
الى الله . لسلامة نيته وحسن توكله على مولاه . وانت ما ضرك الاطلاقة
لسانك وظلمة قلبك . واستتالك بدنياك ونسيانك لربك . وان كنت ممن تولعوا
بالغواني والاغاني . وما ارتبطوا مع دينهم الا باكاذيب الدعوى والاماني . وقد
جف لسانك لجفوتك عن ذكر مولاك . وغفل قلبك لقسوتك عن شكر
ما سدى اليك من النعم واولاك . فعد نفسك في اعداد الجانين . واياك ان تدعى
المك من المسلمين . (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت
عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون) (قد افلح المؤمنون الذين هم
في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم الزكات فاعلون
والذين هم لفروجهم حافظون) (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا
واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) الى
آخر السورة فالعبد الذي يبتغي النجاة عليه ان يبحث في كتاب الله عن اوصاف
المؤمنين ويوزن نفسه بمقارنة حاله بتلك الأوصاف ولا خير فيمن غش نفسه
بفسه ومن خفي عليه حاله فهو الاعمى (ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة
أعمى واصل سيلاً) الا قاتل الله التوم الذين اخرجوا الناس من حصن لاله الا
الله . واصلوهم عن طريق الهدى التي مفتاحها محمد رسول الله . وزحزحوهم
عن مراكز الانسية التي هي باب الرضوان . ومفتاح الجنة وعروة علائق الغفران

فناهوا بهم في اودية الاستغنى والاستقلال . وما حصلوا الا شؤم الاحوال وسوء الحال . فوجب علينا الآن أن نبين شرف الانسان وكمال الانسانية . لنشر اسرار البسرية من طوايا الاخلاق الحميدة فنقول . الانسان الكامل أكبر دليل على الله وما قصدنا بالكمال الا الذي تحقق بحقيقة الانسانية التي سيأتي بيانها لأنه هو اكمل المخلوقات خلقاً واحسنها تقويماً وما اتخذ الله من خليفة من خلقه غيره وما امر الملائكة بالسجود له الا ليدعوا بثبوت خلافته لأنهم هم الذين قالوا (انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) كأنهم يعنون بذلك أنهم احق بالخلافة منه فأجابهم الله بقوله (في اعلم ما لا تعلمون) لعلمه ان الانسان الكامل ليس بصالح للافساد لعدم قابلية استعداد له لأنه خالق لأن يكون خليفة مصلحاً واما المفسدون فليس لهم حق في الخلافة بل هم ممن استخاف الله الانسان عليهم اذ لا معنى للخلافة الانبائية المستخلف بفتح اللام عن استخلفه في الاشياء التي استخلفه عليها وعينها له بتشديد الياء المفتوحة وما عين الله للخليفة من الاشياء الا الحكم بين الناس بالحق للخليفة الحاكم والارشاد الى الصراط المستقيم بالتبشير والتحذير للخليفة المرشد إما من طريق الرسالة للأنبياء وامامن طريق التثييت الوارني بالاذن الاختصاصي للأولياء وفي كلتا الحالتين لا يكون الخليفة الا مظهر المراد الله سبحانه وتعالى في عباده فمن من الخلفاء اعانه الله على الاستقامة كما امر في التنزيل بالاوامر التبليغية التي هي الاحكام الشرعية والاخلاق النبوية فهو الخليفة الحق ومن لم يعتدل في سرج مطايا العدل فهو عند الله معزول وان طال مقامه بضم الميم في ذلك المقام بفتحها لانه ما اقيم فيه الا لتنفيذ احكام

الهيئة اقتضت الحكمة العلية ابرازها على يديه حيث جعل مظهر الانتماء لا
للرحمة وذلك هو الذي يسمى ظالمًا لتحملة الأمانة التي لم يكن لها اهـلاً وما
حملها الا لقبول استعداده لأن يكون من الظالمين وعلي كل حال فقد اثبتت
الخلافه للإنسان حق الدلالة العظمى التي ذكرناها لأنه أظهر أثر ظهور عن
المؤثر الحق فيما اختص الله به من شؤون خلقه وهو الحكم بينهم وإرشادهم
الى طريق السلامة وتحقيق الإنسان الكامل بهذا المظهر الأكمل قال من قال
انه هو اسم الله الأعظم اذ الاسم هو ما دل على مسمى ولا شيء أكبر دلالة
من الإنسان الكامل على ربه وما اعتمد من قال ان الاسم عين المسمى الا
على شدة الارتباط والتلازم بين الاسم ومسماه بمعنى انه لولا المسمى ما كان
الاسم ولولا الاسم ما عرف المسمى فذلك قال أنه عينه وما قصد الا عينية
الاعتبار الذهني لا عينية الوجود الحقيقي الذاتي فلا وجهة اذاً لمن قال لو كان
الاسم عين المسمى لاحترق فم من قال ناراً وفر آخر من هذا الاعتراض فقال
لا هو عينه ولا هو غيره فاختار الحيرة عن شبهة الاتحاد الذاتي والى تلك
الحيرة انتهت مدراك الصديقين في وحدة الوجود فسموا المعجز عن الادراك
ادراكاً وهذه النقطة هي الحاجز بين مقام الصديقية ومقام النبوة لأن ذوق
الأنبياء في هذا المقام فوق ذوق الصديقين وما دعا العارفين الى الاقدام على
قولهم ان الانسان هو اسم الله الأعظم الا قرب المتمكين وقوة التكوين التي
تميز بها عن باقي الموجودات مع تحققة بوصفي المعجز والضعف فكان للقول
القادر كالاسم المسمى اذ تقول لنخص من ضربك مثلاً فيقول زيد وما ضرب به
الاسم ولكن الضارب هو المسمى فمن هنا صحت دلالة الانسان الكامل

على ربه فقالوا انه اسمه الاعظم لقوله تعالى (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) فوُلدت الحيرة بين النبي في قوله وما رميت وبين الاثبات في قوله اذ رميت وما خلاص للرامي الا وصف الدلالة على ان الله هو الرامي ومن هذه الطريق فهم القوم معنى الحديث القدسي الذي هو كنت كنزا مخفيا فأُجِبت ان اعرف فخلقت الخلق في عرفوني وهو حديث صحيح ايدت ثبوته آية (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) يريد يعرفوني وما عرفوه الا بالانسان الكامل وما عرفه الانسان الا بما تعرف به اليه من السنن التي يجدها من نفسه حيث كان عاجزا ضعيفا لا قدرة له على الاتيان بها كما اشارت اليه آية (وما رميت) ولقد انكر الطيبيون هذا الحديث بل وجميع الاحاديث القدسية لضعف ادواقيهم عن ادراك رقائقها الذوقية وحقائقها الكونية التي يتحققها البصير من فحوى قوله تعالى لئنبي (وان احد من المشركين استتارك فأجره حتي يسمع كلام الله) وما سمع الا صوت النبي صلى الله عليه وسلم هكذا هي الاحاديث القدسية تجري على السنة الرسل فاثبتها العارفون اهل الاذواق وانكروها الذين لا ذوق لهم في هذا المشرب الهني ومعدور من ذاق ومعدور من لم يذوق لأن اختلاف القوايل هو الذي جاء باختلاف المشارب وكل خزانة تنفق مما احزرت كما قال بعض العارفين

وفي عشق ذات الحال لامت عصابة * يظنون اني لست بالروح اسمح
يقيسون حالي في الغرام بحالمهم * وكل اناء بالذي فيه ينضح
ولا تصور ايها المطلع النبيه اني اردت بقولي الانسان هو اسم الله
الاعظم والاسم عين المسمى ان الانسان هو الله كما تصور الاغيا كثيرا

من هذا القليل في كلمات العارفين التي اصطَلَحُوا عليها فيما بينهم كمن يقول أنا هو وهو أنا إلى غير ذلك من العبارات التي التبست بها على غير أهل الطريق وإن أهل الله لمنزهون عن أن يقصدوا تلك المقاصد التي تنادي على قاصدها بالجهل المركب واني لمرسلك إلى طريق من الطرق التي سلكوها وكان في نهايتها ثبوتهم ببعض الحقائق التي وضعوها لها الاصطلاحات التي اصطَلَحُوا عليها فاتبعني أهدك لذلك صراطاً سوياً وإياك أن تعونك عاهة الطغيان والجلد عن التسليم فإن كل ذي عاهة جبار فندبر واعلم أن الإنسان ما وصل إلى الدرجة التي بها كان هو اسم الله الأعظم كما ذكرنا إلا بالمعرفة ولا تكون المعرفة إلا بعد تودد وتردد واعي بالتودد الاتيان بما يحبه الله وبالتردد ملازمة الأعمال التي يجود الإنسان ربه عندها كالصلاة حيث كان الله في قبلة المصلي ونتيجة التودد القرب والقرب ينتج الوصلة والوصلة تنتج اتحاد الارادات في المراتب وذلك علامة اتحاد الأخلق الذي أوصي به النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تَخَلَّوْا بِاخْلَاقِ اللَّهِ وذلك الاتحاد ثمرته الحلة الصافية والحلة تنتج المحبة الجامعة التي ثمرتها الأنوار الساطعة وتلك المقامات هي التي سألها الإمام الشاذلي بقوله اللهم انا نستلك التوبة الكاملة والمغفرة الشاملة والمحبة الجامعة والحلة الصافية والمعرفة الواسعة والأنوار الساطعة إلى آخر ما سأل ولا يكون ذلك إلا بعد رفع الحجب النفسانية ورفع الحجب لا يكون إلا بعد فناء الإنسان عن نفسه ولذلك أوقف النبي صلى الله عليه وسلم معرفة الرب على معرفة النفس بقوله من عرف نفسه عرف ربه وحل عرف نفسه إلا الذي تقرب إلى ربه بالتواضع حتى أحبه وحق أحبه تعرف إليه كما في الحديث القدسي .

تقرب الى عبدي بشيء أحب الي من اداء ما فرضته عليه ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتي احبه فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الي آخر الحديث الشريف لان ذلك العبد يكون حقا كاه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه حيث كان خلقه القرآن فتتولاه العصمة الالهية في جميع حركاته وسكناته هنالك يتفقد الانسان نفسه فلا يجدها بل يراها كسراب بقية يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حقوق التحية والترحاب ويؤتيه الحكمة ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر الا اولوا الالباب فيلتقي ذلك العبد انفاسه بما يليق بحاله من آداب العبودية التي تعامل بها الملوك عند ارسال الهدايا الى عبدهم ويسمعها كذلك بالآداب هكذا حال فتيان الطريق في كل لمحة لتحقيقهم أن كل نفس ماهو الا هدية من الله لعبده ولو حبسه عنه لمالك هؤلاء هم القوم الذين لا تلحقهم الغلطات في العلم ولا في العمل ولا تخالطهم العشيات وما ذلك على الله بعزيز وكان ذلك على الله يسيرا ومعنى قولنا انه يتفقد نفسه فلا يجدها ان ذلك العبد اذا ادركته العناية أخذ في اسباب الوصول والقرب وائس الوصول والقرب الا رفع المحجب الشهوانية كما يرفع الغامض عينيه جفنه عن بصره فبصر نفسه او جلسه وقد كان في حال الانغماس لا يبصر شيئا فكذلك هي المحجب النفسانية متى رفعت عن القلوب ابصرت وما قلت او جلسته الا لعدم تمكنه من رأيتها مما هكذا حال الانسان مع ربه ان رأى نفسه لا يرى ربه وان رأى ربه لا يرى نفسه فاذا اراد الله بعبد خيرا شغل قلبه بذكره وفتح منه السمع والبصر فتحا ذوقيا فيفهم عن الله في كل مسموع

ومرئي ويأخذ في استكشاف الحقائق بنور ربه مصداقا لقوله تعالى (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتي يتبين لهم انه الحق) فكلما نظر الى شيء من الالوان وجد الله عنده أو ورائه حيث تتفاوت القوابل والاستعدادات من الناظرين بمعنى انه اذا نظر الانسان الى نفسه وكان ممن يرى ربه وراء الاشياء يرى ان بصره متاكلا فقد الضوء لا يبصر شيئا فيعلم ان الادراك لبصره ليس ذاتيا بل هو متوقف على وجود الاسباب وتلك الاسباب ماهي الا المسالك ان شاء اعطاها وان شاء منعها وكذلك اذنه عند حبس الهوى لا يصل اليها من الاصوات شيء حتي وان كان الحابس للهوى شفافا ثم يرى ان الكلام الذي ينطق به او يسمعه ما هو الا هوى متقطع قطعتة مخارج الحروف طوع البواعث التي تبعته أو تبعث للمخاطب له لاي معنى تريد ابرازه من الغيب الى الظهور ولولا صغير الهوى في حلوق المتكلم ما سمع للمخاطب بفتح الطاء خطابا ولولا تقطيع المخارج للهوى ما فهم كلاما ثم يرى ان المطاعم المختلفة التي فضل الله بعضها على بعض في الاكل بضم الف اللام والكاف بعدها كما نطق بها الكتاب العزيز وهي تسفى بجاء واحد هي التي تقوم اعتدال بنيتها وتصير قوي الجسم صحيح المزاج معافا من الضعف الذي يمنع الحس من الشعور وادراك الاشياء على حقائقها ولوانه منع من تلك الاغذية اياما قلائل لهلك لانها هي حاملة اليه اسرار الحياة من طريق امدادات سر القيومية الذي سبق الكلام عليه قبل ولولا مواهب الاحسان الرباني الذي تربي هو والمخلوقات في مهده ولم يزل فيه لما وصل اليه منها شيء ولو وصلت اليه واراد الله قلب المنفعة ضرا لفعل ثم اذا تتبع الشؤن التي وصل اليه ذلك

الغدا من طريقها لما وجد سبيلا الا ما امن الله به على عباده في قوله (ان
 في اختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل
 الله من السماء من ماء فأحى به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة
 وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون)
 فيتحقق اذ ذاك ان القدرة الالهية هي المسخرة لكل ما ذكر الله تعالى ولكل ما
 نولد عنه بل والعمال في ذلك كله حسا ومعنى فيتيقن صدق قوله تعالى (لا تأخذه
 سنة ولا نوم) اي لا يغفل عن ذرة في ملكه طرفة عين ثم بعد ذلك ينظر
 الى نفسه ومصادنا بها هنا مجموع الحول والقوة منه وما يظن فيه وجود امتياز امتاز
 به عن الاشياء فلا يري أنه امتار عن سائر المستخرات بشي " ما لان قوة الايمان وصدق
 اليقين ونور المعرفة التي تدعوه لأن يعطى القوس بارها تريه ان البواعث الارادية
 التي تستفز عزائم الفلبية الى اي عمل او قول او اي حال تلبس به من الاحوال
 ما هي الا من وراء قلبه لا يدري من أين تأتته وما مصدرها الا الحكمة مع
 الارادة والقدرة التي رتب نظام هذا الوجود وما تركته لتصرف آخر ولا لمتخير
 غيرها اذ لو وجد متخير يتخير أي عمل أو قول غير ما تقتضيه الحكمة العلية
 التي ربطت الاسباب بمسبباتها لفسد النظام وكان ذلك قادحا في مرتبة
 الألوهية كما سبق بيانه وبرهانه فيقول ذلك الناظر لنفسه من هذه الطريق اذ ذاك
 لمن الملك اليوم فيجيبه لسان الحال بقوله لله الواحد القهار فيتحقق بقوله القائل
 نظرت فلم انظر سواك احبه * ولو لأك ما طاب الهوى للذي يهوى
 اذا فلا حرج عليه ان غلبه حاله فقال انا هو وهو أنا أو ما في الجبة غير
 الله أو قال انا الله فما هو الا شوق زائد وقلق وجدان شهودي من واجد أو

مواجده كما تقول لحبيبتك الذي ما تما لك قلبك منه يا روجي يا عقل
ولكن اكثر الناس لا يعقلون (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو
الفضل العظيم)

﴿ يا هذا ﴾

ان من شرف الانسان الكامل ان يسع قلبه ما لا تسمعه السموات
والارض لانه يبت الرب كما نطقت بذلك الكتب السماوية ولقد ورد الحديث
القدسي بمثل هذا قائلا ماوسعني ارضي ولا سمائي وانما وسعني قلب عبدي
المؤمن وانما قيد السعة بالايان لأن المنكر المكذب صدره ضيق حرج لا
لا يقبل توارد الأنوار ولا منازل الاسرار لاحاطة الحجب النفسانية به
وغلظة الطبع الذي طبع عليه وما هو الا ظلمة الاستعداد ووحشة القابلية
التي لا تميل الا لتعاطي الشهوات وتناول المحرمات وأما المؤمن الكامل فينبه
وبين ذلك تنافر طبيعي لأنه لا تحكم عليه الاغراض ولا تحول حول فؤاده
الامراض بل ترك الشهوات واللذات وفني عن كل ما تقل الارض وتظل
السموات لا يتناول من الدنيا الا ما لا بد منه من يدره لا من أيدي
الاسباب وقد وقف بين يدي مولاه في خلواته وجلواته حيث لا خلا ولا
ملا في سعة فضاء الشهود الوجداني . وقطع اليه القواطع والموانع حيث لا
صباح ولا مساء في ضياء مستكة الوجود الرحمانى . فاستارت منه معالم الظهور
بالمسابقة الى الخيرات . وعوالم البطون بعواطف التلطفات ولطائف التجليات
واصبح رانيا يقول للشئء كن فيكون حيث وصل الى مقام التمكين الذي تنتهي
اليه هم السالكين وتوجهاتهم الاستعدادية اذا سارت بهم نجب العناية الصمدانية

في مسارب الهداية الربانية وكم ضربت دون ذلك المعراج اعناق . وتفتت
حول حماه الأحمى كبد مشتاق . وما سهل الا على كامل الايمان الذي جذبه
عواطف الاحسان . وهذبه طوارق الامتحان . والنشرح لك ما اغض عليك
بيانه مما ذكرناه حتى لا تظن أن ذلك امر مجهول . وانه وصف لأرباب
المقول غير معقول . فقول وبالله الاستعانة والتوفيق ان الله سبحانه وتعالى وان
كان فرق النوع الا انساني الى فريقين بقوله ففريق في الجنة وفريق في السعير
ولكنه جعل المراتب في سورة الواقعة ثلاثاً مرتبة أصحاب اليمين ومرتبة أصحاب
الشمال وجاء بمرتبة أخرى وهي مرتبة السابقين المقربين فهذا دليل على أن
في المؤمنين الخاصة منهم والعامّة فعامّة المؤمنين هم ماعدا ورثة الأنبياء من
الذين تابعوا الأئمة المجتهدين حق المتابعة وشرح الله صدرهم للاسلام سواء
كانوا من علماء النقوش الذين درسوا الفنون وأجهدوا نفوسهم في طلب العلم
وتساهوا في العمل أو من العوام الذين لا علم عندهم ولكنهم آمنوا بالله ورسوله وجاؤا
بالمفروض عليهم وعملوا من القرب بفتح الراء وضم القاف بما حسنت لهم نياتهم أولئك هم
المشار اليهم بقوله تعالى (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) وأما الخاصة فهم السابقون
المقربون وما هم من هذه الأئمة الا الذين ورثوا النبي صلى الله عليه وسلم
في أقواله وأحواله وأفعاله وهؤلاء هم ومن تابعهم محط نظر الله من خلقه ولولاهم
ما أكرم الله النوع الا انساني ولا جعل فيه الخلافة وهم المشار اليهم بقوله
تعالى للملائكة (اني أعلم ما لا تعلمون) عند ما قالوا له (أتجعل فيها من يفسد
فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) وما هم الا أهل
الخصوصية الذين ذكرهم سيدي علي وفا في مناجاته بقوله الهنا سجدنا لك أنت الذي

خُصِصَتْ أَهْلُ الْعَنَاءَةِ وَمُنْتَهَمُ خَلْعِ الْهَدَايَةِ فَمَا نَالُوا فَضْلَكَ الْإِبْضَالُ وَلَا وُلُجُوا
 حَضْرَتَكَ الْإِبْظَارَتَكَ وَمَا أَحْبَبُوكَ حَتَّى أَحْبَبْتَهُمْ وَلَا اقْبَلُوا عَلَيْكَ حَتَّى نَادَيْتَهُمْ
 فَتَسْتَلِكُ بِهَذَا الْوَدَادِ السَّابِقِ أَنْ تَقْسِمَ لَنَا مِنْهُ قِسْمَةً بَيْنَ هَذِهِ الْخَلَائِقِ إِلَى آخِرِ
 مَا سَأَلَ وَإِنَّكَ تَعْلَمُ عِلْمَ الْيَقِينِ مِنْ مِطَالَعَةِ الشُّؤْنِ الْكُونِيَةِ أَنْ كُنْتَ مَنْ مَنَنْ فُتِحَ
 اللَّهُ سَمْعَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ وَنُورَ قُلُوبِهِمْ أَوْ مَنَّا ذَكَرْنَاهُ سَابِقًا مِمَّا يُوْصَلُكَ إِلَى حَقِّ
 الْيَقِينِ أَنْ كُنْتَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ الْقُدْرَةَ الْإِلَهِيَّةَ هِيَ الَّتِي يَدُهَا الرِّفْعُ وَالْخَفْضُ
 كَمَا سَمِعْنَاهُ مِنَ الْآيَاتِ الْوَارِدَةِ فِي الْكِتَابِ الْحَمِيدِ بِتَعْدَادِ مَنْزِلَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 عَلَى عِبَادِهِ الْمُرْسَلِينَ فِي مِثْلِ قَوْلِهِ (وَإِذْ كَرَّمْنَا فِي الْكِتَابِ مُوسَى) (وَإِذْ كَرَّمْنَا
 فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ) وَفَلَانًا وَفَلَانًا فَقَدْ ذَكَرَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَذَكَرَ بَعْضُ مَنْتَهَمِهِمْ عَلَيْهِمْ
 ثُمَّ قَالَ (أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) فَلَوْ أَنَّهُمْ نَالُوا مَا نَالُوهُ مِنْ طَرِيقِ الْكَسْبِ
 لَمَا كَانَ لِلْحَقِّ تَبَارُكٌ وَتَعَالَى حَقٌّ فِي ذِكْرِ تِلْكَ الْمَنْزِلَةِ وَلَكِنَّهُ لَمَا كَانَ الْأَرْتِقَاءُ إِلَى
 حَضَرَاتِ الشُّهُودِ وَالْقَائِمِينَ لَا يَحْصُلُ بِكَسْبٍ وَلَا تَوْجِهٍ وَلَا اسْتِعْدَادٍ عَدَدِ
 اللَّهِ مِنْتَهُ عَلَى أَحْبَابِهِ لِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ تَقَرُّبَ
 الْعَبِيدِ وَإِبْعَادَهُمْ وَخَلْعَ الْخَلْعِ السَّنِيَةِ عَلَى بَعْضِهِمْ مَا هُوَ إِلَّا مِنْ شُؤْنِ الْمُلُوكِ
 لَا بِاسْتِحْقَاقِ الْعَبِيدِ لِأَنَّ قَوَائِلَ الْأَسْتِعْدَادَاتِ لَا تَسْتَدْعِي إِلَّا أَحَدَ أَمْرَيْنِ
 أَمَّا الْمِيلُ إِلَى الْخَيْرِ بِالْإِقْتِيَادِ الَّذِي يَقْتَضِيهِ التَّحَقُّقُ بِوَصْفِ الْعِبَادِيَّةِ وَأَمَّا الْمِيلُ
 إِلَى الشَّرِّ بِالْإِبْعَادِ الَّذِي لَا مَعْنَى لَهُ إِلَّا الْمَخَالَفَةُ وَالْعَصْيَانُ وَمُزَاحِمَةُ الرَّبِّ
 فِي شُؤْنِ رَبُّوبِيَّتِهِ وَأَمَّا الْمُنْحُ وَالنَّفْحَاتُ وَرَفْعُ الدَّرَجَاتِ وَإِيْتَاءُ الْحِكْمَةِ وَإِفَاضَةُ
 الْأَسْرَارِ وَهَبَةُ الْأَنْوَارِ فَذَلِكَ وَغَيْرُهُ مِنْ شُؤْنِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ شَاءَ
 أَعْطَى وَإِنْ شَاءَ مَنَعَ إِذْ الرُّسُلُ مَا جَاؤُوا إِلَّا لِيُظْهِرُوا الْقَوَائِمَ الَّتِي صَلَحَ اسْتِعْدَادُهَا

كما تنظف إناثك بالغسل وتنتظر ما يفرغ فيه من عسل أوزيت أو غير ذلك
وصاحب الزيت أو العسل ان شأ أفرغ وان شأ لم يفرغ فانت قلت لم لم يجعل
المؤمنين خواصاً كلهم أقول ان سنة الله في خلقه ان يجعلهم درجات لأنهم
مظاهره وآثار قجلياته وهو سبحانه وتعالى لا يتجلى بصورة لاثنين ولا بصورة
لواحد مرتين فلذلك امتنع التشابه في الخلائق من جميع الوجوه حتى في التوأمين
لا في الخلق ولا في الخلق بفتح الخاء في الأول وضمها في الثاني فلو فتشت النوع
الانساني من عهد آدم الى انقراض الدنيا لاتجد متشابهين خلقاً وخلقاً من
كل الوجوه لأنه (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) وما خلق آدم الا على
صورته أي أنه كصورة المرأة التي سبق الكلام عليها ولسنا نريد بالصورة
الهيئة ولكننا نريد بها المظهر الذي لا هو عين الذي ظهر عنه ولا غيره وقد تقدم
الكلام على هذا المعنى في الاشارات السابقة فمن كان من أهل الأذواق
فلا حاجة للتكرار له ومن لم يكن هكذا فالاعراض عنه واجب لقوله تعالى
(وأعرض عن الجاهلين) وكما ان الله سبحانه وتعالى جعل أفراد هذا النوع
تتميز عن بعضها بالصورة فكذلك تتميز مراتبها بالاعمال والاحوال بل بالاحوال
التي هي بمعنى الاخلاق فقط لانه ربما كان العمل حسناً ولكن الحال سيئاً فمن
شأ الله سبحانه وتعالى ان يجعله من ورثة الانبياء جعل قوله وعمله موافقاً لحاله
فلا تراه الا مشغولاً بربه ذكراً له خوفاً ورجاءً ومجبةً وشكراً حتى وان كان
منهم لا يحسنون النطق وزخرفة الكلام وتراه لاهم له الا أداء الفرائض
ولا يتعهد الا مهابط الرحمت كالمساجد ومزارات الصالحين أحياءً وأمواتاً
لأنهم مهبط الرحمة الالهية وان كانوا في قبورهم كما قال القائل

مساكين اهل العشق حتى قبورهم * عليها تراب الذل بين القابر
وما اراد بالذل الالهية السكينة والوقار لأن الميت لا يضر الا في التربة
التي بينها وبينه مناسبة في حال من الاحوال اذ المناسبات الكونية من القواعد
الاساسية في هذا الوجود كما سبق ذكره وهذا معنى قول العوام كل انسان
تاديه تربته ولا تراه يهتم بأمر الدنيا ولا يتناولها الا من يدر به فان اقبلت
عليه قابلها بنية صالحة وان ادبرت شيعها بفرح وبشر اكثر مما استقبلها به
لعلمه ان الفاقة أعياد المحبين ومعنى قولنا يتناول دنياه من يدر به أنه لا يجعل
في قلبه للأسباب وجوداً بحيث لو منعه مانع شيئاً يتيقن أن ربه هو المانع وما
منعه الا الحكمة ربما كان المنع بسببها خيراً له من الاعطاء وان اعطاه معط
شيئاً يعلم علم اليقين انه لم يكن لذلك المعطي فيما اعطى الا أجر المناولة لأن
الله هو المعطي بمعنى انه هو الموجد لكل شيء يتناوله الناس بأيديهم أو
يتداولونه كيفما كان حال ذلك الشيء وهو الباعث على المنع أو الاعطاء وما
جميع المؤثرات في ايدي القدرة الالهية الا كالقدوم في يد النجار او العصافي
يد المضارب كما قال صاحب الانسان الكامل سيدي عبد الكريم الجيلي رضي
الله تعالى عنه

أراني آلات وانت محركي * أنا قلم والأقترار الأصابع
وما انا جبري العقيدة انما * محب في فمين خبته الاضالع
لأنه لا جبر فيما تميل اليه الطباع ولا يسر عامل للعمل الا اذا كان
مائلاً اليه بقابليته واستعداده كما سبق تقرير ذلك غير مرة ولا حق ان يقول
ان الطباع لا تميل الى النار والمستغر للعمل الذي يقرب الى النار ما هو الا

كالجابر للعامل على النار لأننا قررنا سابقاً أن الاستعدادات هي التي دعت
العامل لقبول ذلك العمل الذي لا بد من وقوعه وما في الوجود من يقع ذلك
العمل على يديه الا ذلك العامل كما لا ينبغي لك أن تركب بقرتك وتترك
فرسك مسرجاً ملجماً مثلاً لأنك لو فعلت ذلك لكنت معتوهاً وكذلك لو
نكحت امك وترك زوجتك لكنت فوق المجنون درجات ولو نمت في
بيت الخلاء وتركت المقاصير لوضعوا في عنقك السلاسل وذهبوا بك الى
البامارستان اذاً فما كان الله سبحانه وتعالى أن يحول حال النظام الذي أبدعه
الى نظام آخر لأن ذلك لا يكون الا من طرؤ السهو أو العبث ولا أن يضع
الشيء الذي لا يصلح الا للنار موضع السعيد الذي لا يمكنه ان يأتي بعمل
أهل النار لعدم قبول استعداداته لذلك والكلام في هذا بعد ما سبق لا يفيد
المنكر الا كفراً وطغياناً لأن من كان حاله الاصرار والعناد لا يميل الى
الانقياد ولو جئت له بألف نبي مع كل نبي ألف آية وكذلك لو ائتت للانسان
الكامل ألف دليل على ان من المخلوقات من يستقل بارادته واختياره
وتدبير اموره لنادى عابك بالجنون فلذلك ترى كامل الايمان دائم الخوف
من الله تعالى لا لأنه ظالم قوي ولكن لجهل العبد سابقة استعداده وقابليته
ولأنه لم يطلع على مآله وما كتبه الله له في آخر عمره واعنى بآخر عمره الزمن
الذي يعقب الوقت الحالى الذي ادركه فيه الخوف ولو كان الانسان مريداً
مختاراً لما خاف الرسل من الله لأنهم أعقل الناس واكملهم استعداداً
واقدرهم على نفوسهم وانورهم قلوباً واكرمهم خلقاً فلماذا الخوف وعلى مالبكاء
والحزن اذا كان الانسان أمير نفسه ومالك زمامها يصرفها للخير والشر بارادته

واختياره فنبجان من فتح أبصار المقرين واساعهم حتى تحققوا بأوصاف عبوديتهم وأعمى ابصار آخرين وأصم آذانهم وطمس على قلوبهم فما احسوا الا بأنفسهم ولا تلمسوا الا ظواهر المظاهر لفقدهم النور وتحكم القضاء المقدور واما من حفته الألفاف وأدركته عناية الاسعاف فقد ملأ نوراً وسيلقى نصرة وسروراً لذلك لا تراه الا متخلياً بكمال الأدب يتناول ما قسمه له ربه من غير طلب واذا كان ممن اقامهم الله في الأسباب لا يفتر في جميع شؤونه عن قرع الابواب فيسهل عليه تعاطيها حيث لا ينفل عن ذكر ربه . وحيث لا يحوم خوفها اورجائها حول قلبه بل لا يرجوا غير مولاه . ولا يخاف الامن لو شاء لحرمه من كل ما ملكه واولاه ألا ترى كثيراً من الاغنياء يشتهون تناول ما بين ايديهم من الطعام ولا قدرة لهم على تعاطيه اذا حالت بينهم وبينه القدرة التي تحول بين المرء وقلبه ومعنى قولنا في وصف من اختاره الله انه لا يهتم بأمر دنياه أنه لا يشغل قلبه بما سيكون من امره غداً او ما يتحصل عليه في عامه من رزق او متاع أو فقر أو غني الى غير ذلك مما يشتغل به ضعفاء الالبان الذين استحك جنونهم فتحكم في عقولهم حتى فقدوا لذة التوكل وحلاوة اليقين وتكالبوا على الدنيا حتى ان غالبهم ليضع ما ادخره من المال في مواضع الربا ايربوا حيث لا يدري لمن هو صائر بعده ومعنى قولنا ان الفاقة اعياد المحبين أن الانسان في الغالب اذا كان محتاجاً لحاجة لم يعطى في قضائها من المخلوقين لا يكون الا قوي التوجه الى ربه شديد القرب منه اذ القرب من الله ليس له معنى الا شدة اليقين بأنه الفعال في كل شيء فيخافه العبد في كل شيء ويرجوه لكل شيء ولا يكون ذلك في الغالب الا

عند الفاقة فلذلك قلنا انها موسم الاقبال على الله لأن الله سبحانه وتعالى لا يذوي الدنيا عن احبابه الا يستخلصهم له ولو كنت ذا ذوق سليم وأحببت ان تعرف الفارق بين من استعملهم الله سبحانه وتعالى في شؤون الدنيا وان كانوا فوق كل غني و빈 من استعملهم في خدمته وان كانوا في ضيق من العيش فاقة واحتياجاً واطلعت الله على منازلهم عنده لوجدت الفرق كما بين القمر والحجر اذ الذين قست قلوبهم اذا جاؤا يوم القيامة لا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً والآخرين هم اولياء الله في الدنيا وهم وليهم في الآخرة لان العبد اذا صرف الله قلبه عن حب الدنيا وجذب عناه اليه واشغله بذكره عامله بمفهوم الحديث القدسي اذا كان الغالب على عبدي الاشتغال بي جعلت نعمة ولذته في ذكري فاذا جعلت نعمة ولذته في ذكري عشقني وعشفته فاذا عشقني وعشفته رفعت الحجاب فيما بي وبينه وصرت معلماً بين عينيه لا يسهوا اذا سهى الناس وما اراد سبحانه وتعالى بالعشق هنا الا التعشق الذي يفهم من قوله في حديث آخر كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصره الى آخر الحديث ولا حق لمنكر هذه الشؤون وان كان قاصداً تنزيه الحق سبحانه وتعالى عما حكاه عن نفسه لأن هذه الشؤون في جانب ما ذكر في القرآن من محاربة الانسان لربه وأذاه والاسائة اليه ومعاداته لأرق معنى والطف عبارة فالإليق بن فقد الذوق العرفاني أن يسلم الامور لأربابها وأن لا يكون كالصبي الغير المميز اذ يخاف البعبع الذي لا وجود له ويسىء الأدب في حضرة ابيه القائم بشؤنه هكذا حال القوم الذين يثبتون للانسان الأعمال التي يجريها الله على يديه وينكرون ما اثبتته الله لنفسه وهو الفعال لما

يريد ومعنى قولنا قبل ان العبد المراد يقف بين يدي ربه حيث لا خلا ولا ملا ولا صباح ولا مساء أنه يستوي عنده وجود الخلق وعدمهم لأنه لم يجد لهم في قلبه مكاناً يسعهم حيث اضمحلت في عين عرفانه جميع الاكوان فراها كأنها لم تشم رائحة الوجود فضلاً عن كونها موجودة اذ الوجود الحقيقي ليس الا للموجود الحق وحي انعدمت في نظره الاشياء لا يشعر بمرور الأيام كما قال
مجنون ليلى

أعد الاليالى ليلة بعد ليلة وقد عشت دهر الاعد ليالى

لفنائه في محبوبته عن كل شيء سواها وكذلك من تملك ربه قلبه لا مجال لغيره فيه كما ان من اطاع ربه لا ملك أوسع من ملكه لأن الله سبحانه وتعالى يقول لعبدك كما تكون لي اكون لك فان اطعني اطعتك وان عصيتني عصيتك فلذلك قال ابو يزيد البسطامي رضى الله تعالى عنه لربه ملكي اوسع من ملكك فقال له وهو اعلم بما في نفسه وكيف ذلك يا أبا يزيد فقال لا نك تطيعني ومن انت تطيعه لا ملك أوسع من ملكه وكذلك قلب المؤمن الكامل لم يتسع هذه السعة الا لأن الله سبحانه وتعالى كشف له عن ذاته بالعلم النوري الذي معناه الرؤية من طريق الحقيقة التي طلبها سيدي عمر ابن الفارض لا من طريق النظر التي طلبها سيدنا موسى عليه السلام وما العلم النوري الا الذي يتفق به على كرم الله وجهه حيث قال لو كشف عني الغطاء ما زددت يقيناً فلذلك قال ابن الفارض رضى الله عنه

واذا سألتك ان اراك حقيقة فاسمع ولا تجعل جوابي ان ترى

لأنه ما طلب الا ما يقتضيه مقامه وهو العلم النوري الذي ذكرناه لا

رؤية بالنظر والالكان غير ادوب لأن مقام الرسالة اكبر من مقام الولاية
 فكيف اذا آن يطلب طلباً ما الجيب فيه نجي وكليم وهذه الرؤية هي التي تجعل
 في القلب السعة اذ القلب الذي يهبه الله ثباتاً لذلك التجلي لا يعاد له في السعة
 معادل الا ترى ان الله سبحانه وتعالى لما تجلى للجبل جملة دكاً وهكذا يكون
 حال السموات والأرض لو تجلى الله لمن بالتجلي الذاتي لزالنا لعدم قبول
 الاستعداد الذي هن عليه لذلك كما اشار الحق سبحانه وتعالى لهذا المعنى بقوله
 (فأبين ان يحملنها واشققن منها وحملها الانسان) اذ الأمانة هي الخلافة ولا
 تتم الخلافة الا لأصحاب هذه التجليات الذاتية التي بها يتسع القلب سعة لا
 يضيق بها عن شيء ويشير الى هذا المعنى قوله تعالى لبيك (وما أرسلناك الا
 رحمة للعالمين) لأنه خليفة الخلفاء وهو صاحب تاجها ورافع لوايتها الذي هو
 لو الحمد يوم القيامة وما الرحمة الا اعطى كل ذ حق حقه ولقد بشر اهل الرفع
 بمكانة رفعتهم وانذر اهل الخفض بما سيلاقونه من الهوان في دركاتهم ليهلك
 من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) وانه لأمين الله على خزائن
 الفواضل ومستودعها ومفسمها على حسب القوابل وموزعها وهو الطود الأنم
 الذي لم يزحزه التجلي عن مقام المكين والبحر الخضم الذي تسكره جيف
 الغفلات عن صفاء اليقين وقد قال بعثت رحمة مهداة جئت برفع قوم وخفض
 آخرين وما اعطيت كلاً الا مقتضيات الاستعداد والقوابل من طريق
 الخلافة الانسانية وما ذلك الا من شؤون الرحمة التي بها تصل الحقوق اربابها
 فافهم والا فسلم لتسلم فانك ما أحطت بكل شيء علماً وما قصرت البدائع
 الكونية وأسرار الحكمة الالهية على ما يسعه فهمك فلا تكن جريئاً ان لم تكن وضيعاً

وما غبنا أيها النديم عن بساط مسامرتك طائرين في جوهذه الشطحات
التي اسمعناكها الا لتأتيك من سبأ نبأ يقين فان من ذاق معنى ما اوردها
ذوقاً حقيقياً لا ينكر على العارفين من اهل الخصوصية أحوالهم التي أهدم الله
بها ومفاماتهم التي أقامهم فيها اذ لو لم يكن للانسان ذلك الشرف الأسمى لما
سخرت له العوالم ولما سجدت له الملائكة وما سجدت له الا لأنه ظل الله
في ارضه وهل تعلم ظلاً استقل بنفسه أو وجد برهة بلا قائم يدور معه حيث
دار فافهم الاشارات واستقبل ببساشة القبول أنوار هذه العبارات قبل ان
تقطعك القواطع وتمنعك الموانع فتصبح من النادمين فان قلت كيف تدعي
ان الانسان في كل اعماله مع ربه كالآلة التي يعمل بها العامل عمله ثم تقول
انه خليفة وانه يعطي كل ذي حق حقه لانه تحمل الامانة التي عرضت على
السموات والأرض أما في ذلك من تناقض أقول لك يا أيها الغلام الذي
ما باغ حد التمييز انما انت كصاحب الشاعر الذي بات يجر الرباب . ويذكر
ما وقع بين الزناتي ودياب . وذلك سابع في لجة نومه . وما أقلقه الاطرطة طرطها
بين قومه . فنادي ايها الشاعر هات لنا ما جرى بين دياب والزناتي خليفة ألم
اقل لك ايها المرتاب الذي استهوته الشياطين ان الله سبحانه وتعالى بقدرته
العلية وحكمته الصمدانية وارادته الربانية يدير شؤون مملكته العظمى من جميع
جوانها ونواحيها العلوية والسفلية مرتبطة ببعضها ارتباط الروح بالجسد والجسد
بالجوارح بلا معين ولا مشير وما كان الارتباط منلاً بين الجادات التي هي
عقاقير الأطباء واعشاب النباتات وبين الحيوانات الالمااسبة كونه لأن
الأصل في الوجود واحد وهو الماء والله سبحانه وتعالى هو مربّي كل مرئوب

وله ملك السموات والارض يسخر ما شاء لمن شاء ويستعمل من شاء فيما شاء
ويتجلى لمن شاء بما شاء لا تأخذه سنة ولا نوم وهو على كل شيء قدير فلو
سامعناك ان الانسان خالق لا عمل نفسه ومتصرف في شؤنها ومدير لمصالحها
ومصالح من ولي عليه وخير في اعماله مع علمنا انه هو روح هذا الوجود
وواسطة عقده ثم انكرنا الجن والملائكة كالمصايين بعقولهم اذاً فلا يكون ربك
رباً الا للبهائم والحشرات ولا متصرفاً الا في النباتات فكأنه كالعامل عند
الانسان المتصرف المالك انك اذاً والله لبي ضلال مبين

﴿ يا هذا ﴾

حارت أفكار الجهلاء الذين ضلت عقولهم في معنى وحدة الوجود التي
تحققها العارفون وجمدها المبطلون واني لموقفك على رأس الطريق الموصلة الى
ذوق بعض من ثمرات الشهود الوجداني عسى ان تذكرني بنجر عند ربك اذا
ما وصلت اليه

فأقول قال سيدي عبد السلام بن مشيش في صلواته على المصطفى عليه
الصلاة والسلام واحملي على سبيله الى حضرتك حملاً محفوظاً بنصرتك
واقذف بي على الباطل فأدمغه وزج بي في بحار الأحدية وانشاني من احوال
التوحيد وأغرقني في عين بحر الوحدة حتى لا أرى ولا أسمع ولا أجد ولا
أحس الا بها الى آخر ما قال فعنى قوله واحملي على سبيله اي الطريق المستقيم
التي بها هديته وهديت الذين أنعمت عليهم الى حضرتك اي الى معرفتك
ومحبتك حيث لا يكون لي وجهة اتجه بها الى ما سواك واقذف بي على الباطل
فأدمغه ما اراد بالباطل الا مفهوم الكرامة التي قالها لبيد وقل النبي انها اصدق

كلمة قالها وهي ألا كل شيء ما خلا الله باطل وقوله وزج بي في بحار الأحذية
 ما عني بتعداد البحار إلا مسارب السالكين ومهاج القاصدين التي سلكها
 الأنبياء والمرسلون لكون له وراء كل نبي قدم ولا معنى لقوله واشلني من
 أحوال التوحيد إلا أنه يستجير مني وحلت فيه أهل الشبه من الورطات التي
 ما نجا منها إلا المخلصون الذين اخلصوا دينهم لله بما يتقنوه من أنه هو الواحد
 الخنار الفعل لما يرد ولا شيء إلا وهو صادر عن ارادته ثم قال واغرقي
 في عين بحر الوحدة حتي لا اري ولا اسمع ولا اجد ولا احس إلا بها فانظر الى
 حال هذا الأديب الخريف الذي ما طلب إلا غرق إلا لان الغريق المحاط به
 من جميع الجهات لا يشعر بشيء غير ما احاط به فطلب ذلك السيد الجليل
 من ربه ان يفرقه في عين بحر الوحدة وما البحر إلا الكائنات بأسرها وما
 عينه إلا الاسم الله الجامع لحقائق جميع الاسماء والصفات وهذا معنى قول
 الفائل الله قل وذو الوجود وما حوى ولا معنى لهذا الطلب إلا انه يريد من
 ربه ان يخرج من قلبه ظلمات التدبير وينشر في سره نور التفويض ويرزقه سلامة
 القلب من علل الاغراض وبلاء الدعوى وانين الشكوى فيغدوا وبروح في الله
 وبالله ومن الله والى الله وعلى الله ويتحقق بلا حول ولا قوة إلا بالله وما ذلك
 على الله بمميز وانها والله لمذاقات غريبة المشارب لا يعسر ذوقها إلا على من
 لم يكن لها اهلها لأن كل غريب دخل داراً أو بلدة لم يكن دخلها قبل ولا
 دراية له باصطلاح اهلها لا يطمأن الى عوائدهم وأخلافهم الا اذا مكث بينهم زمناً
 طويلاً وما سن أهل الطريق الخلوة لمن اراد ان ينسلك في نظام عقدهم
 الفريد وما قدرها مدتها بالاربعين يوماً إلا لما عهدوه من ان هذا العدد هو

مقدار زمن القلب في الاطوار في مبدأ وجود الانسان في الرحم حيث كان جنيناً في بطن امه من نقطة الى علة الى مضغة الى ما بعد ذلك فكان رجائهم انه في تلك المدة ينتقل من نهاية اطوار الجلالة والسفاهة التي علق بها من الاختلاط بالخلق الى مبادي العرفان الذي يكتسبه حال خاوته بره فيتناسى ما كان عليه من الاخلاق المذمومة ويسهل عليه الدخول في دائرتهم التي هي دائرة الافار وحيطه الانوار والاسرار وما سلكه هؤلاء القوم لوحدة الوجود طريقاً حينما شهدوها الامن مسلك شرعي لا تنكره العقول ولا يخالفه المنقول ألا وانه هو الطريق التي سلكها الامم المتدينون بالديانات السماوية اذ ما من امة الا وقد اتفقت عقائد افرادها على ان واجب الوجود بذاته واحد وان الوجود الحق المطلق ما ثبت الا له وان كل الكائنات ممكنات حقيقتها العدم لان من كان وصفه العجز والضعف والذل والافتقار هو والعدم سواء وما كان هذا الوجود الصوري لها الا لباسا توارت به سواة عدها

اذ لا يتصور متصور ان الوجود الحق المطلق مشفوع بوجود مثله أو منقسم الى قسمين احدهما باق والاخر فان بل الحق انه وجود واحد ثابت لذات واحدة فان قلنا ان الوجود عين الموجود فلا شك في انه هو الله وحده وان قلنا انه غير الموجود فما هو الا صفة اختصت بها ذاته العلية ثابتة كسبوت القدم والبقاء لا شريك له فيها وما حال منكرها الا كحال عابد الأصنام فمن أين جاء الوجود الثاني ومن اي طريق يكون الكفر الذي نسبته الهالكون لمن أثبتوا وحدة الوجود ومن أين يصل الضال الى ادراك الحاول والاتحاد الذي زعمه المبطلون أو توهموه من الفاط العالماء بالله اذ يقول قائلهم أبا الله او ان كل شيء هو الله وهل يليق

انكار الجاهل الأعمى على العالم البصير ألا يتأمل ذلك المنكر الأحمق الذي
توهم الحلول والاتحاد في حال الشمس مع القطعة من البلور المستديرة على الشكل
المخصوص كيف تحرق مقابلها عند استحكام التقابل حيث لا يدري هو من أيها وقع
ذلك الاحراق وما اتحدت الشمس مع القطعة ولا حلت فيها ولكنه أثر ضوء
الشمس فعل به ما فعل وما نفص الضوء ولا زاد فاذا كان هذا حال الأجرام فكيف
بمن لا يعجزه شيء ولا يشبهه شيء وما غاب عن شيء وما رآه شيء وهو محيط
بكل شيء لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير وما يتحقق
المتحققون وحدة الوجود إلا لما شاهدوه من طريق الكشف الرباني والتجلي
الرحماني ان الله هو الموجود الحق وأنه هو الظاهر والباطن وان سر قيوميته
هو الساري في جميع الموجودات كسريان ضوء الشمس في النجوم وما غاب
شهود تلك الشمس عن أهل الأنوار فلذلك مارأوا النجوم إلا من ورائها وأما
أهل الظلمة فما رأوا إلا النجوم فظنوا انها اصلية الضياء وليس كذلك وليتهم
ساموا لأهل الأنوار حالهم ولكنهم تحموا أوزارهم وأوزار الآءنكار مع أوزارهم
ألا ساء ما يوزون ولقد لهج الغافلون بمعنى وحدة الوجود من حيث لا يشعرون
ألا ترى المطرب ينادي يا ليلي يا عيني فيئن السامع ويجأر بلفظ الله طرباً
وتواجداً من حيث لا علم عنده بمعنى ما قال ذلك المطرب وما نادى المطرب
الاربه لأنه ان كان مراده الليل المظلم والعين التي يبصر بها لكان أخا للمجنون
اذ لا معنى لنداء الليل والعين ولكنها كلمات قالها منشد القوم أي القوال الذي
كان يقول عليهم في مجامع الذكر في زمن السلف الصالح لعلمه انها كلمة تعرب
عن نهاية مسالك العابدين وتطرب اهل المكانة والتمكين من الواصلين لانه

ما أراد بقوله ياليلي الا ياغيبي وما عني يا عين الا يا شهادتي كأنه يقول لربه
 يا من هو الظاهر والباطن لأنك الحى وأنا الباطل وما عرفتك انك انت
 الموجود الحق حتى تحققت عدى فانت غيبي وشهادتي وأنت المعشوق لكل
 عاشق والمحبوب لكل محب. كيفما عشق العاسقون وأحب المحبون شعر بذلك
 المحبون اذ لم يشعروا ووجهة ذلك المعارب في ذلك المعنى أنك ترى ان كل
 حسناء محبوبة تزهاوا بين عاشقها بما ألبسها الله من حال الجمال والحسن حتى اذا
 ادركها الموت فرّ منها كل من كان يهواها ونفر منها اهلها وذووها وما ذلك
 الا لفارقة السر الالهى الذي به انجذبت القلوب لها ولربما أحبها قوم في حياتها
 وبغضها آخرون وما ذلك الا لأن الله زينها في قلوب هؤلاء وقبحها لهؤلاء
 واقدحاً بهذا المعنى مجنون ليلي حيث قال

فيارب اذ صيرت ليلي هي المنا * فرني بعينها كما زنتها ليا
 والا فبغضها الي واهلها * فاني بللي قد لقيت الدواهيها

فهل يكون التزين والتقبيح الا من مفاعيل السر الالهى الذي به ظهرت
 المظاهر الكونية على اختلاف انواعها واجناسها اليس هذا امر معقول في
 الحيوانات والنباتات والثمار والأزهار بل وفي أبواب الولايات والمناصب اذ
 لولا السر الالهى الجلالى لما هابت الناس ملوكهم قبل العزل وساووهم في
 الدرجة اذا ما عزلوا ولولا السر الجمالى لما عشق محب حبيباً ولما اشتهى
 آكل ما كولاً ولا ازدهى منظور فى مرأى الناظرين أليس هذا كله دليلاً
 على ان الوجود واحد وأن هذه المظاهر التى هى كألوهام الباطلة والحالات
 الزائلة لا حكم لها عند ارباب العقول العارفين ألا يتمقل المتعلقون معنى قوله

تعالى (وجعلنا من الماء كل شيء حي) ويتطابق بين هذا وبين قوله تعالى في وصف الدنيا (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض فأصبح هشيما تذروه الرياح) وكما الله على كل شيء مقتدرًا)
 الا يتأمل مطالع هذه الايات تعاقب فناء الأقوات بعد نموها في كل عام ويعلم أن الانسان بل وجميع الحيوانات مثلها وان طال امدها عن عام أو أكثر اذ لا فرق بين الذي يفنى في يومه وبين ما يفنى من عامه وبين ما يدركه الفناء بعد اعوام فمن ذا الذي يحكم لمن كان هذا حاله بالوجود الا بصورة ولا بد لهذه الصورة من سر قامت به وهذا السر هو سر الوجود الواحد الذي مارأى المارفون .
 الالهو وكما بداهم يعودون ولقد انقسم الناس في اثبات هذا المبحث وانكاره الى ثلاثة اقسام وهم الذين ذكروا الحق سبحانه وتعالى في سورة الواقعة الذين سبق الكلام عليهم فأما السابقون المقربون فقد اذاقهم الله ذلك المشرب الهني بتعرفه اليهم ثم تواصلوا بكتباته أدبًا مع ربهم اذ جعلهم امناء على الأسرار التي يضر افشائها بحال القاصرة عقولهم فكانت وصاياهم في هذا المعتقد بمثل ما اوصى به سيدي عبد السلام ابن مشيش تلميذه الشاذلي رضي الله عنه بقوله ليكن الجمع في قلبك مشهودًا والفرق على لسانك موجودًا وما اراد بالجمع الا رؤية الله من طريق قوله تعالى (الله نور السموات والارض) وما اراد بالفرق الا ملاحظة معنى قوله (له ما في السموات وما في الارض) فأهل الأدب عند الآية الاولى لا يرون غيراً ولا سوى وعند الثانية يقولون بالسوى والأغيار موافقة لمراد الله سبحانه وتعالى واما فاقدو الذوق والآداب فقد سلكوا مسلك التوحش والهمجية حيث لا يحسن قائلهم مع ربه كلاماً ولا يخشي عتاباً ولا ملأماً إلا

يرون أنه من طريق هذا لشهد جاءت الشرائع بتحريم ازدراء الخلق وشهادة الزور والسب والغيبة وغير ذلك من المحرمات التي من فعلها فقد انتهك حرمة الأدب مع ربه لأنك في شهادة الزور مثلاً لا تتكلم الا بين يدي الحق الذي هو مقلب القلوب الآخذ بزمام قلب ذلك الحكم بفتح الكاف لينطلق لسانه بما اراد فما افتريت الكذب الا على الله ولو أحسست بجلالك اذ ذاك لذبت حياء وخوفاً لأن الله ما انطقك بما تتأقته من الكذب الذي لم يكن خلقه الله قبل نطقك به الا ليفعل بك ما يقتضيه استعدادك وما كان في الوجود من يصلح لهذا المقت الا انت وامثالك كما انك لو اذدرت مخاوفاً مثلك لكنت جاهلاً بمقوتاً لأنه مظهر من المظاهر الكونية ما طهر الا الحكمة أو حكم تخفى على أمثالك وربما كان فيه سر لم يكن فيك وقس على ذلك جميع شؤونك لتهدى ان كنت ممن تدلهم الاشارة على مواضع الحاجة وان كنت غليظ القلب فاسأل الله التوفيق لمتابعة اهل الاذواق السليمة المنزهين عن الاعتراض والانتقاد والقسم الثاني اصحاب اليمين وهؤلاء هم الذين ما انكروا وحدة الوجود ولا أثبتوها ولكنهم أسلموا قياد عقائد هم الى اهل الطريق مجرد تسليم ومتابعة لان حالهم مع الاسباب حال الصبي الذي أسامته أمه الى المراضع فاما ركونه قال من ترضعه ولكنه لا يجمل امه ولا ينساها وما على هؤلاء من حرج في السير مع الاسباب وطلبها لأنهم تمقتوا ان الله هو واضعها فو ان كان المؤمن يطمئن عند وجود السبب ولكنه يعلم انه في يد مسببه ان شاء قطعه وان شاء وصله واما القسم الثالث فهم اصحاب الشال وهم الذين انفسموا الى قسمين اوا كثر فمنهم من اغتر بزهرة وجوده وعي عن مطالعة شهوده فحجبه الطيش والغرور

وتوهم انه هو البيت المعمور فما عرف ربه الا بمجرد السماع وقطعته القواطع التي سبق ذكرها عن مغاوير الاتباع فهذا هو الذي يتلاعب به الشيطان عند الممات وهيمات ان ادرك النجاة همت وأما الباقون من أهل الشمال فأمرهم مشهور وحالهم في كتاب الله مذکور ومسطور وبقدر ما ذكرناه من الدرجات في ذوق ذلك المشرب قسمت حظوظ المتوكلين وما كملت أحوال التوكل الا لسايقين اذاً فيكون وتقص حال المتوكل تابع لتقص يقينه وإيمانه وكفي الشرود الآبق ماتكبل به من فيود كفرانه وطغيانه الا ترى ان الله اللطيف الخبير ما اوصي نبيه من محاسن الاخلاق بأكثر مما اوصاه بالتوكل ولو علم ان في التوكل مذمة ما اوصاه به ولقد قال لموسي عليه السلام يا موسي سلني ولو في سراك نعلك وما هذا الاقة رأس التوكل الذي من تركه فقد ضل سواء السبيل ولقد جاء كل انسان غير المارقين من الدين يدعي هذا المقام باسانه ولكن شواهد الاحوال تكذب كل مدّع اذا التوكل لا يجتمع مع الدعوى والشكوى في قالب واحد وما أردنا بالدعوى الا اتباع الهوى ورأية النفس والانتقاد لها في مزاحمة الله سبحانه وتعالى في شؤون التدبير والاخيار وما اردنا بالشكوى الا القلق عند ازدحام السدائد والاسترسال مع الفكر في سبيل الاعتراض بقول الانسان لو كان كذا لما حصل كذا ولو فعل فلان كذا اتحصل على كذا وكيف يكون كذا ولم كان كذا كل هذه شؤون تكذب كل من يدعي التوكل عند التلبس بها وما الشأن الا كما تقول الغواني يا قاب يا كذا تسمع وخليك ساكت اذا التوكل الصادق لا يبرح عن حضرة الشهود ومقام الادب طرفة عين وهذه مواهب ربانية وموارد احسانية حرمت على اهل الدعوى (والله يهدي

من يشاء الى صراط مستقيم) انظر الى كمال اقتداره جل شأنه كيف جعل
 الإنكار يتزاحم مع الاعتراف في القلوب المظلمة من حيث لا يشعر اهلها
 وذلك لانهم لم يدعوا وجودا حقا لغير واجب الوجود ولم يقل قائل منهم
 بوجود وجود من الممكنات بأسرها بغير الموجد المرجح والمخصص وما كذبوا
 ان بقاء فرد من افرادها طرفة عين بغير قيومية موجدتها محال وما هذا كله
 الا المعنى الذي قصده اهل الله من وحدة الوجود لانهم لا نظر لهم الى
 الوجود الصوري الذي اذا تأمله المتأمل لوجده كالأوهام الباطلة ولا يتحققوا بتمام
 التوكل الا من هذا المشرب تصديقا لقوله صلى الله عليه وسلم لأصحابه اعملوا
 فكل ميسر لما خالق له عند ما ذكر لهم ان كل انسان له سابقة تتبعها اللاحقة
 فقالوا او نترك العمل ونستريح فأجابهم بما ذكر فما نهاهم عن العمل لأنهم مستخرون
 له من حيث لا يشعرون وما أمرهم به الا أمر عالم بان خالق العمل هو الله اذ
 التيسير ما هو الا اعانة القدرة الالهية العامل على العمل وترجيحه وتخصيصه
 بالزمان والمكان ومن علم ذلك ادرك معنى التوكل ووصل الى حقيقته التي هي
 ملاك التوحيد وليس التوكل هو التماسك عن العمل كما زعم السفهاء الذين جعلوا
 التوكل ضربا من ضروب الجنون ولا جنون فوق جنونهم اذ لو كان الاجتهاد
 في العمل يجدي نفعاً بغير تيسير وتخصيص وترجيح الهي وباعث غيبي لتسابق
 زعماء السفهاء الى كرسي الخلافة ولو كان الكسل والراحة من موانع الارزاق لما
 وجد المترهفون ما ياكلون ولولا التسخير الالهى لما اختلفت درجات القوم
 ومنازلهم وشؤونهم ومشاربهم وآرهم وحرفهم وصنائعهم كما سبق الكلام على ذلك
 وما تبصر في ذلك المقام الا الأثباء الذين وهبهم الله المواهب الاحسانية

واوردهم الموارد العرفانيه (والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم)

زيادة ايضاح

اذا كانت وجهة اولياء الله تعالى في اعتقاد الوحدة هي ما ذكرناه وما استندوا
الا الى ركن شديد فما وجهة المسكرين عليهم ايدي مدعيهم ان الله سبحانه
وتعالى رضي بالانسان شريكاً له في الوجود الحق والتصرف الحق بمعنى
تخصيص الأعمال بالزمان والمكان والعلم بنتائجها قبل وجودها او اوجده وجوداً
مستقلاً مضاهٍ لوجوده ووهبه قدره غير قدرته وارادة غير ارادته وجعله هو
مالك الارض وما فيها يتصرف فيها كيف يشاء تم تجيز الى جهة لينتظره عند
الحساب كما فهم الاغبياء ذلك من قوله تعالى (لننظر كيف تعملون) أو
انقسمت القوى الفعالة التي زعمها اهل الزيغ بين العبد وربّه أو انها هي الموجدة
لكل أثر كما زعموا فائن كان هذا هو معتقدم فقد خسروا خسراناً ميبناً
لأنه لو سأل سائل أهكذا هو الانسان فقط أم كذلك كانت الموجودات
بأسرها فيما ذا يجيبون فان قالوا ان الله اخضع الانسان بوجود خاص يقول
ذلك السائل كلاً ان عالم المواليد جميعه لعل وتيرة واحدة في الوجود بالتناسل لا
فرق بين البهيم والانسان وان قالوا هكذا الكل يقول اذا كان هذا الوجود
الذي اتصفت به هذه الموجودات وجوداً مستقلاً بنفسه فأتين وجود الله
والى أي جهة تجيز واجب الوجود أفوق هذه الموجودات أم تحتها أم عن
يمينها أم عن شمالها ولم كان مآل هذا الوجود الى القضاء وذلك الوجود موصف
البقاء ولماذا خرج الانسان من بطن امه لا يعلم شيئاً اذا كان موهوب القوى
ليستقل بها واذا كان الله سبحانه وتعالى لم يهبها له عندما خرج من صلب

أبيه ففي أي طور من اطواره أعطاه إياها وصيره مستقلاً بنفسه وفي أي حال من أحواله تم له الاستقلال حال كوننا نشاهد عجزه وضعفه في جميع أحواله كما ترى . ألا ترى أن العتل الذنيم الجبار مثلاً ربما وضع ما فوق رأسه ودار مكشوف الرأس لضعفه عن حمل هذا المخوف الخفيف فإن قلتم أنه مجرد زهو وتعجب تقول أن الزهو بمثل هذا كالزهر بطول الشارب الذي لا يقاوم شارب الحوت مثلاً أو بالملابس التي لا تضاهي ملابس الغواني أو بالجسم الذي جسم العذراء اللين وانعم منه أو بقوة الجسم التي ربما لم تقاوم قوة الكلب العقور وما كل هذا إلا من علامات الجنون وخسافة الرأي وما كان الله ليولي مجنوناً شيئاً من مملكته حيث لا يحسن التصرف ولا ليؤاخذ من لا عقل له بما فعل وما كان لينظره حتى يوفي أعمال جنونه وقد علم منه الجنون باديء بديء ولو تأملت لوجدت الجنون بهذه الصفة عاماً سيما هذا الزمن الذي كل أعمال أهله هو ولعب إذاً فلا يدور الأمر إلا بين امرين إما أن تثبت الهماً ومألوهاً وإلا أنه هو المتصرف في مألوهه بالطريق التي سبق إيضاحها غير مرة وإما أن تقول لا إله وكل المخلوقات مستقلة بأعمالها وكل منها مخصص لشؤنه وأعماله لا فرق في ذلك بين العالم العلوي والسفلي وهذه الدعوى الثانية هي دعوى المجانين الذين مرقوا من الإنسانية مروق الحية من جلدتها في الزمن الذي بين الشتاء والصيف حيث لا هي حية ولا ميتة ومن أراد السلامة فليتابم أولياء الله في عقائدهم وأعمالهم ويعمل بمثل العوام حيث قالوا الباب الذي يأتي منه الريح سده واسترح واليأتمر بقول الله تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) ليكون من الناجين

﴿ يا هذا ﴾

ما اوقفناك على شواهد ما أريناك من كمالات الانسان واختصاصاته التي
امتاز بها عن باقي الموجودات الا لتلقي سمعك وتوجه بقلبك الى ما سأبينه
لك من الكشف عن حقيقة الانسانية التي هي اكمل مظهر تعرف به الحق
سبحانه وتعالى الى خلقه واتم صورة رأى نفسه بها في مرآة الوجود الصوري
وانها لحقيقة من وهبه الله سبحانه وتعالى للتحقق بها كان له الطف أنيس .
واقرب جالس وكان ممن خلقهم الله ليربحوا عليه ومن لم يأنس بربه . ولم
يحظ بملاطقات قربه وحبه فهو من الفريق المحروم الذي ما خلق الا رقاد النار
السموم ومعنى قولنا ليربحوا عليه أنهم اكتشفهم الفضل الواسع والكرم الشائع
فوهب لهم اعمال الحسنة وادخرها عنده ليربوا اعضافاً مضاعفة في الجنات
وهاك البيان والتحقيق وبالله الهداية والتوفيق زعم الجلاء وكثير من مغلدي
العلماء أن الانسانية هي آداب الحضارة والتمدن التي تخلق بها القوم الذين
لاخلاق لهم وذلك كافتناء آثار القانون المدني مثلاً والسير على منهاجه وتجنب
ما يوقع الانسان في قيود بنود قانون العقوبات وبعضهم زعم انها الاحاطة
بعلم ما يحتاج اليه الانسان في اصلاح المعيشة من دفع المضار وجلب المنافع
وقال آخرون انها الاخذ في اسباب سعة الجاه والمالك والرفاهية في العيش
الى غير ذلك فما ذهب اليه المبطلون وانطلقت به السنة الضالين وطارت به في
جو المدينة صنفهم حتى امتدت اليها أعناق المعارين وتعلقت بأذيالها أفئدة
اللاهين وما غرست هانيك التموهيات الشيطانية في قلوب القوم الا اصول
شجر المشاحنات والتمائم والتباغض الذي ليس له من سبب الا المراجعة على

تلك الموارد المملكة فقطعت من بينهم علائق المودة وانتزعت من قلوبهم الرحمة وصار بينهم وبين الانسانية الأمد البعيد وهذا كله من عمل الشيطان وليست هكذا الانسانية كما زعموا ولكن الانسانية حقيقة هي روح المملكة الالهية في الدنيا وفي الآخرة اذ العوالم التي تراها لولا وجود الانسان لكانت كالجسد النائم الغائب عن احساسه وشعوره وما اقام الله قوائم الملك الديوي والأخروي الا على الانسان لأنه واسطة عقد نظام الموجودات وما كان الانسان هكذا الا بحقيقته التي لا تحيط بوصفها العبارة ولا تنفي عن الوصول الى مداركها الاشارة ولكن ربما حام حولها المنبصر من طريق الاعتبار الذهني اذا اعتبرها جسما ذا قلب وقلب وروح أما قلبها فهو التخلق بأخلاق الله تعالى وأما قلبها فهو متابعة النبيين في جميع الأقوال والأفعال والأحوال ما عدا دعوى النبوة ومخالفة الشياطين في كل ذلك ما عدا الاعتراف لله بالوحدانية وأما روحها فما هي الا العدل الذي هو اساس قواعد الخلافة التي خلق الانسان لها وانها لهي الأمانة التي ذكرها الله في القرآن وليس العدل الا اعطاك كل ذي حق حقه من أرباب الحقوق التي ذكرناها في الآيات التي أولها اذا المرؤ لم يرزق من العدل مركبا وهاك بيان بعض من تلك الحقوق على وجه الأجمال ومن اراد أن يحيط بها علما فعليه بكتب القوم الذين هم رجال هذا المجال فأما حقوق الله سبحانه وتعالى على خلقه وما هو الا كل مؤمن استخلفه بعد ما اكمل دينه وطهر قلبه ولو على نفسه وشيطانه وما قلنا وشيطانه الا لما أجاب به صلي الله عليه وسلم السائل له عند ما قال ما من انسان الا وله شيطان فقال له ذلك السائل حتى انت يا رسول الله فأجابه بقوله حتى أنا ولكن الله أعاني عليه

فأسلم فيالها من نصرة ينصرها الله لعبده على عدوه فيكون له تابعا ومحبا فمنها
ان يكون راضيا عن الله في كل شيء، ليكون الله راضيا عنه في كل شيء بدليل
قوله تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه ومنها ان يكون رسول الله صلى الله عليه
وسلم أحب اليه من ماله وولده لأن ذلك من شروط الايمان بالله الذي هو
أول واجب على العبد ومنها أن يخلي قلبه من كل ما سوى الله حتى لا يلهج
لسانه الا بذكر الله ومنها أن يرى الله عند كل عمل يعمل او قول يفعله
أو حال يتلبس به فانه يعلم علم اليقين أن الله معه أينما كان وفي وجهته كيفما
توجه ومنها انه اذا عادي عدوا أو خاصم خصما أو نازعه منازعا شيئا ينبصر
بدقيق التأمل ليرى ربه مع خصمه أو معه فيكون مع ربه في أي حال رآه فان
كان هو المبطل يعلم ان ربه مع ضده فأتيه طائعا مخارعا قبل أن يهلك بظفانيه
وإن كان هو الحق فليتبرأ من حوله وقوته الى حول الله وقوته ويقاوم من
قاومه بربه لا بنفسه وحقوق الله كثيرة لا تنهاها ما دامت السموات والارض
ولا يتمكن الانسان من آدائها الا بعمونة ربه ولذلك علمه أن يقول اياك نعبد
واياك نستعين ومن حقوقه سبحانه وتعالى على عبده ان يعادي الشيطان طاعة
لأمره ويسد في وجهه جميع المنافذ التي يجب ان يتودد اليه منها كخالطة السفهاء
واهل الغرور ومتابعة الهوى والاءنكباب على الشهوات ومحبة الدنيا الى غير
ذلك من المهالك وتندرج في حقوق الله تبارك وتعالى حقوق الأنبياء
والمراسين وورثتهم من الأولياء لقوله تعالى في الحديث القدسي من آذى لي
ولاً فقد آذنته بالحرب فعلى من أراد النجاة وأحب أن يرفعه الله تعالى الى
أعلى عليين حتى يكون ربانيا يقول للنبي كن فيكون فليتخذ لنفسه

الى هذا المقام معراجاً وما معراجة الاغلاطة الصالحين واجتناب المغترين
لأن مجالسة أهل الأدب الرباني تورث القساوب حياءً وخشية اذ لا حديث
لهم الا فيما يعنيه من هموم الآخرة ومخاربة النفس والشيطان والتفكه
بالأحاديث النبوية وإشارات الآيات القرآنية ولا معنى للخفض والرفع
الذي جاء لأجلها النبي صلى الله عليه وسلم الا ثمرات الأخلاق التي تنتجها هذه
المجالسة فان من خاوط السفهاء لا ينفكه الا بفكاهات المزاح وذكر تواريخ
الأمم واخبار أهل الدنيا والغيبه وغير ذلك مما يجعل الانسان في مهواة
الهوان لا فرق بينه وبين بهيمة الانعام التي كلما قدرت نطحت وتعاصت
أو كالحمار الذي لا يرفع رأسه الا للهبيق أو شم رائحة البول الكريهة وهذا
هو الخفض الذي لا مأوى لصاحبه الا دركات جهنم واما مجالسة الاقياء فلا
تكسب المجلس الا انواراً واسراراً ورقياً الى معارج المقامات القدوسية أي
الكاملية التي لا يتمكن منها راق الا من يتحقق باوصاف عبوديته وترشح
عن مشارب ما أرب بشريته فخلع عليه ربه خلعة القبول وورقه سطوة من
جلاله وبسطة من جماله ونشطة من كماله فأتسع وجوده واجتمع تهوده وما
فوق ذلك رفعة ألا ترى الحق سبحانه وتعالى لما جمع لنبية شتات مكارم
الاخلاق التي جاء لينعمها سماه باسمائه في قوله (بالؤمنين رؤف رحيم)
لنزاهته عن الميل الى لغو الحديث وسفاسف الامور التي يكرها ربه وذلك
كالاشياء التي وان كانت مباحة ولكنها تفسد الاخلاق فقد نهى النبي صلى الله
عليه وسلم اصحابه عن كثير من هذا الفيل كقوله لم جنبوا مجالسنا ذكر
الطعام والنساء وكنهه عن الكلام فيما لا يعني وكقوله من كان يؤمن بالله

واليوم الآخر فليقل خيراً أو يصمت الى غير ذلك من الآداب التي علمها
له ربه ليرق بها الى مقام الوسيلة فمن تتبعه فيها ترقى ورائه الى أعلى عليين
ومن تتبع هوى نفسه فهو في أسفل سافلين وان احتل كرسى الخلافة
الظاهرية واما حقوق النفس فمنها ما ذكرناه من حقوق الله تعالى لان من
أدى حقوق ربه فما أحسن الا الى نفسه اذ طاعات العبيد للموكلهم لا تعود
منافها الا اليهم سيما اذا كان المعبود المطاع هو ملك الملوك العني عن العالمين
الذي ما خلق الانسان الا ليعبده فيعرفه بكمال اوصاف ربوبيته فيكون مهبط
رحمته ومسقط هباته واحساناته وما سميها حقوق الله الادب مع الشرائع
التي جاءت لاصلاح الظواهر والبواطن ومن حقوق النفس ايضاً ان لا يلقى
بها الى الهلكة وليست الهلكة هنا الا ان يوردها موارد الحرص والطمع
بمجاراة أهل الدنيا في طلبها مع اعانها على ما به تكون طاغية باغية أماراة
بالسوء حتى تتناسي اوصافها التي خلفها الله عليها وما أمرها بالسوء الاسترسالها
في الملاهي والتردد على مجامع اللهو ثم الزهو بما لو شاء الله اسلبه منها او حرما
منه ليعطيه لغيرها كما نشاهده في ملابس الموتى واوانهم وامتعهم ويوتهم
وغير ذلك وما اوصافها التي خلفها الله عليها التي قلنا انها تناساها الا الاوصاف
التي ذكرها صاحب ورد السحر بقوله ياغي انت النفي وانا الفقير من لتقدير سواك
يا عزيز انت العزيز وانا الدليل من للدليل سواك يا قوي انت القوي وانا
الضعيف من للضعيف سواك يا قادر انت الفادر وانا العاجز من للعاجز سواك
لان النفوس لا تهلك الا اذا ادّعت غير هذه الاوصاف ومن رأى نفسه
على غيرها فقد خسر خسراً مبيناً ومن سلط الله عليه الشيطان فأخاه وتبع

خطواته وملكه زمام قلبه فقد هلك من حيث لا يشعر ومنها ان يتبع بها وصايا رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصلاح شؤونها بالإعتدال في شهوتي البطن والفرج بل وفي جميع الوصايا التي ما اوصى بها النبي عليه الصلاة والسلام المؤمنين الا لتطهير النفوس ونجاتها من غوائل الرذائل البشرية فقد نهى عن الامتلاء بالطعام بمثل قوله ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه ووصف دواء هذا الداء بقوله أذيو طعامكم بالصلاة والذكر ولا تناءوا عليه فنفسوا قلوبكم ونهى عن كثرة النوم بقوله كبر مقتاً عند الله النوم من غير سمر ثم اوصى بقيام جزىء من الليل بقوله افضل الصلاة بعد المكتوبة الصلاة في جوف الليل وافضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وما قصد به الا شهر رجب لما ورد في الحديث الآخر رجب شهر الله وسبعان شهري ورمضان شهر أمتي وكنهيه عن الجلوس على قارعة الطريق ثم وصف دواء ذلك اذا تحكم الداء بالأمر بنقض النظر وملاقات الضيف بالبشر وترك الاعتراض والانتقاد ووصى برسول الله في تهذيب النفوس كثيرة محكمة من عمل بها فاز يجزي الدنيا والآخرة لأنه ما من مخلوق قام باداء الحقوق لمستحقها حيث لم يفته منها شيء الا هو ولهذا قيل له (وانك لعلى خلق عظيم) فطوبى لمن وقفه الله لمتابعته والويل لمن اخطأ هذا الطريق فكان من الضالين وان أحاط به الخوف من الله واكتشفه الرجاء اذ الخوف بلا أدب لا ثمرة له والرجاء بغير عمل ما هو الا من مقدمات الطرد والحرمان فمن مال بنفسه عن متابعتها هذا النبي الكريم الذي هو نور كله عيناً وآثراً الذي خلق من النور وهو النور فما اوردها الا موارد تهلكة وما وفاها حقاً من حقوقها وما كان الا ظالماً لها وان اظلم الظالم من

ظلم نفسه وما في الاشرار أشر استمداداً من مثل هذا المفتون وأما من تابعه في أعماله وأحواله وأقواله فقد وفاها حقوقها لان رسول الله صلى الله عليه وسلم بل وجميع الرسل ما جاؤا الا لبيان الحقوق التي يارم الانسان الوفاء بها لربه ونفسه والخلق اجمعين وما اهل النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً من هذه الحقوق ولا اغفل شيئاً فلا نجاه للانسان الذي هو كادح الى ربه كدحاً فلاقه الا من هذه الطريق ومن ظن السلامة دونها أو ادعى النجاة بغيرها فهو شيطان وأما حقوق الخلق فمنها استعمال الأدب مع الفقراء من الطريق التي أوصى بها الله رسوله في مثل قوله (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) فكان بعد ذلك اذا صافح فقيراً لا يأخذ يده الا اذا استل ذلك الفقير يده من يد ذلك النبي الكريم ومنها مراعاة المقامات التي عاتب الله فيها رسوله بمثل قوله (وما يدريك لعله يركى أو يذكر فتفتنهُ الذكرى) واتباع الاوامر التي أمر الله بها حبيبه في مثل قوله (فأما اليتيم فلا تقهر) الى غير ذلك من الاوامر القرآنية التي صدرت في معاملة الخلق والوصايا كثيرة لا يسع المقام ذكرها ولا يان ما فيها من الحكم النورانية فعلى من أحب ان يسلك صراط الذين أنعم الله عليهم ان يتفقد آثارهم ويقتفي أنوارهم فانهم اطباء القلوب والارواح بل والابدان ومن اهل نفسه غروراً بسعة الحلم وطول أجل الامهال فلا يلومن الا نفسه اذا احاط به الندم من جميع جهاته وان من اكبر حقوق الخلق على الانسان لا ينزال الاشياء منازلها باستعمالها فيما خلفت لاجله لان كل شيء له مرتبة وجودية وتلك المرتبة حقوق وضعية الهية والله سبحانه وتعالى نائب عن ذلك الشيء في المطالبة بتلك الحقوق وهذا أمر

من دقائق الامور التي لا يحيط بها علم الا اهل البصائر ألا ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرتض اتخاذ الوطاء لانه لا يكون الا من صوف او قطن او حرير وما جعل الله هذه الاشياء الا لأن تكون لباساً فقال أفلا اكون عبداً شكوراً فيستعمل جميع ما أنعم الله به عليه فيا خلق لأجله فانظر الى هذا الأدب الكمال والكلام الجامع ولقد كان أخوه عيسى ينام على التراب واما الناس الآن فقد اخرجوا الاشياء عن مواضعها حتى انهم ليستعملون المسبحة في ايديهم مكان المروحة أو ما يذودون به الذباب زهواً وعجاباً الى ما لانهاية له من الشؤون التي تخرج المتلبس بها عن طور الانسانية فالواجب على كل انسان أحب ان يكون له عند الله منزلة أن يراعي منازل الخلق التي انزلها الله فيها وينصفهم من نفسه قبل ان ينتصفوا منه بن يدي الله تعالى فان للأب منزلة غير منزلة الأم والأم منزلة غير منزلة الزوجة والزوجة منزلة غير منزلة الولد وللولد منزلة غير منزلة الأخ وللأخ منزلة غير منزلة الصديق وللصديق منزلة غير منزلة الخادم وللخادم منزلة غير منزلة الجار والجار منزلة غير منزلة ابن الوطن ولا بن الوطن منزلة غير منزلة الضيف والضيف منزلة غير منزلة النزيل ثم ان للسنيخ المربي منزلة تضاهي منزلة الأب بل فوقها ذا كان من ورثة الانبياء وللأخ في الله منزلة تضاهي منزلة الأم ثم لولات لأمر منازل تنماوت بتفاوت رتبهم وما هم عليه من الايمان والكفر كل هذا بموازين شرعية ماوقف عليها الا اهل الطريق العلماء بالله وان للمتحاصمين لحقوقاً على الحكم بفتح الكاف والشهود حقوق الى ما لا يمكن الا حاطة به الا عند استدعاء الحاجة له ولا يمكن من علمه متعلم الا من طريق التقوى التي

أوقف الله أمثال هذه العلوم عليها وما ذلك الملم بشاق الإدراك والتحصيل الا على من لم يستعملهم الله تعالى في ذلك العمل الذين هم في طغيانهم يعمهون واما اهل الموازين الشرعية فلا يعسر عليهم ساوئك هذا المسلك الذي هم أهله اذ الحق سبحانه وتعالى اذا استعمل عبداً أو ابي حيوان أو أي مخلوق في عمل من الاعمال لا بد أن يهبه استعداداً وقابلية لذلك العمل قبل استعماله فيه واذا ذلك لا يعجز ذلك العامل شيء من ذلك العمل اذ كل عامل لا يهتدي الى عمله الا بياث غيبي وهو المعبر عنه بالوحي والالهام كما تقرر ذلك سابقاً طبقاً لما ورد في الكتاب المجيد في مثل سورة التحل ولا قدرة له على القيام بواجباته الا بتيسير مدد الهي وبذلك هانت صعاب الأعمال على عمالها من طريق الاستعدادات والقوابل والتيسير الذي ذكرناه لا من طريق الاعتياد والتدرب كما يزعم ضعفاء الايمان وخسفاء العقول ومستندنا في ذلك من طريق العقل خالق الاستعدادات في الحيوانات للأعمال التي خلقت لها والشؤون التي تلهيها ومتى اراد الله اعانة عبده على آداء الحقوق التي ذكرناها أيده بما لم يكن للقوم عناية في ادعيتهم الا به كقول الشاذلي رضي الله عنه وافتح اسامعنا وابصارنا وقوله وعلمنا من لدنك علماً نصير به كاملين في الحيا والممات وقول آخر اللهم اني اسئلك شوقاً بوصافي اليك ونوراً يداني عليك وروحاً قدسبا ينفث في روعي كل امر انعمج على فهمه أو عزب عنى علمه وايدني بروح منك واكنفى بنور من نورك أوضح به طرق الرشاد للسالكين وايين به رتب الوصلة للقاصدين وافتح لي باباً من الافق الاعلى والافق المبين الى آخر ما طلب وما قصد بهذا كله الامعونة على آداء الحقوق المطلوبة منه وكقول صاحب ورد السحر الهي صرفنى في عوالم

الملك والملكوت وهيأتي لقبول اسرار الجبروت وافض علينا من رقائق
دقائق اللاهوت فما اراد برقائق الدقائق الا ادراك خمايا الحقوق التي من
عادة النفوس التغافل عنها لاستغفالها بما اهمها من امر دنباها التي تراء العارفون
منها وتنصلوا من وبها فويل يومئذ للمكذبين ومن تأمل خلق الانسان بلا
ويرلانه مستعد لانتخاذ الملابس وخلق غيره من الحيوانات بأشعار وابار
تناسب شئون استعداداتها وقوابلها وخلق ما تحتاج له بعضها من آلات الدفاع
التي تقاوم بها من خلق عدوا لها كالجري للغزال وقوة المضرب للأسد والازغ
للعقرب والأظافر للسنور الى ما يتناهي يعلم علم اليقين صفة كل ما اشرنا اليه
ومن لا ذوق له لا حاجة لنا بمعرفته واذا كان الله سبحانه وتعالى هو الواهب
للقوابل والاستعدادات فلا يعسر سلوك هذه الطريق الاعلى من لم يرد الله بهم خيرا
وكذلك من حقوق الخلق على الانسان أن لا يعطيهم في التجليل والاحترام
فوق مراتبهم التي أمره بها الشارع لأنه لو تمسك لغني أو أمير أو سلطان أو عالم
أو ذي جاه وأعطاه فوق ما يستحق فقد قصم ظهره وأهلك نفسه إذ السلطان
أوما دونه من الأمراء والأغنياء اذا توهم أحدهم أنه ضار أو نافع كان من
أهل الطغيان الذين قال الله فيهم (كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى)
وكذلك إن احتقرت فقيرا فقد ظلمته وطلت نفسك لأنك لا تدري أيكما
أكرم على الله وأيكما يحسن في الآخرة مآله ولربما كنت في عينه أصغر منما
هو في عينك وما غفل عن هذا كله الا اهل الغفلة الذين فرحوا بالحياة الدنيا
واطمانوا بها والذين هم عن آيات الله غافلون الذين لا يخفى ظاههم الا عند
العجز ولا تظهر مكارم أخلاقهم الا اذا أذلهم الله الذين سهوا عما وراء الموت

من الكرب والشدائد التي ما بينهم وبينها الا نفس خارج لا يعود حيث لا يدري أحدهم متى ينقطع ذلك النفس فربما أصبح في القصور وأمسي في القبور كما قال القائل

ياراقدا الليل مسرورا بأوله * إن الحوادث قد تطرقن أسحارا
وهو لآء هم الذين لا يشعر أحدهم باحتياجه لربه حتى يأخذ ما في يديه
ولا يرى ذل نفسه وضعفها الا اذا أدبه بسوط الانتقام أو أسقطه من أعين
الناس بما جنت يده أو لسانه أو صب عليه المصائب ومن العجب المحاب غرور
المغترين بعد مشاهدة العبر في أمثالهم « وطغيان الطاعين مع ما شاهدوه من
تساوهم أحوالهم » ان ربي على كل شيء قدير ولقد جئتكم يا هذا من البيان
والكشف عن حقيقة الانسانية بما به تتم الفائدة ويشقي المريض الذي أضرب
به مرض القلب من مرضه

والعبد يقرع بالعصا * والحرّ تكفيه مقاله

﴿ يا هذا ﴾

ان الحق سبحانه وتعالى لينفع بالمعصية أحيانا كما تكون الطاعة من أسباب
الضرر اذا صدرت من غير ادب ومحوب وذلك لأنك ترى ان عبدا من العبد
الذين تعودوا ذل المعصية ربما أدركته العناية بالمتاب فكان ذله بين يدي
ربه فوق ما تعود من ذل المعاصي فيتبدل الذل عزّا بأنوار القبول وأسرار
الرضا وترى آخر أطاع ربه زمنا بغير مرشد يندود عنه وساوس النفس حتى أضرب
به الغرور فلما لم تفده الطاعة في حاله فائدة ظن ان احوال الطاعين كلها كهذا
فأصبح من الجاحدين الزائعين كما أشار الى ذلك حديث رب معصية أورثت

ذلا وانكسارا خيرا من طاعة أورثت عزا واستكبارا وحديث لأئيين المذنبين عند الله أفضل من زجل المسبحين اذ المذنب لا يئن الا اذا أحاط الندم بقلبه وتاب وتوجه الى ربه توجه العبد الأبق اذا اضطر الى سبده وقد قال الله تعالى للغيوث الجيلائي في مناجاته يا غوث أنا نعيد من عبدي اذا فرغ من الطاعة قريب منه اذا فرغ من المعصية وما ذلك الا لانه لا فراغ من المعصية الا بالتوبة والاءنابة ولا توبة الا عن حال مسبوق بعناية ربانية ولا فراغ من الطاعة الا من غفلة ولا غفلة الا من طرد وحرمان او حال شيطاني فمن لم تقده طاعته حالا مع ربه فاليعلم أنه محروم ومن تاب من معصيته ورزق الاءنابة والبكاء فالتحقق ان حبل وده بر به ووصول

(يا هذا)

أما يحملك من مولاك تواتر نعمه عليك ام لم تتذكر تقابلك فيها بتمتعك وتلذذك بما بين يديك . أما تستحي من دوام احتياجك له فترجع اليه من هذا الاءباق الذي هو أضر الموبقات بجالك . ام كيف ترهب بنفسك وانت مكبل بقيود العجز والضعف في جميع ضرورياتك واعمالك . أما الخفاف فمن انت في قبضة قهره اذ كنت مرعى سهام انتقامه . اما يردك عن مبارزته بالعصيان ما وهبك من جزيل فضله وانعامه . أما احسست بجالك الذي يسر العدو ويحزن الحبيب . وقد استنجل مرض قلبك وما الهيت له من طبيب ثم اذا وصف لك الطبيب الدواء لا تستعمله . بل كلما سوات لك نفسك ما يهيج عليك المرض سرعاً تفعله . أما آن لك ان تترك الغرور بأيامك القلائل التي تمر كطيف الخيال . أما آن لك ان تبصرت فتذكر ما اختطفته

من عمرك أيدي الأيام والأيالي . تم ما بقي سيلتحق بما مضى . وكأني بك
وقد جاء اجلك وادمك قد انقضي . وناداك ملك الموت على بعد وبصرك
أذ ذاك قوي وحديد . وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد .
اتكذب يا مغرور سرعة حاول طوارق المنون . أما سمعت قوله تعالى في
حق أملاك (قال رب ارجعون) أما آن لك ان تذكر الموت وما بعد
المات . تالله ان للموت لسكرات وان في القبر لحسرات . اظنك
تذكر ذلك لما تراه من استهالة الابدان تراباً . وتقول كما قال الكفار
أنذا متنا وسنا تراباً كيف نذوق عذاباً . كل ذلك أزال ربك
عن المتبصرين الشكوك فيه والاهام . بما أنزله في كتابه من قوطع البراهين
وبلاغة الكلام . اليس القادر على اخراج الحشايش من غير ما بذر بقادر على
ان يعيد الانسان ام انت ؟ نحن اختطف ابصارهم وبصائرهم الشيطان . يا هذا لقد
أغفلت دنياك التي ما حصلت منها الا مشاقا اهرمك وقاربت ان تذهب
بقواك . عن يوم عرضك ووقوفك وانت مفلس بين يدي مولاك . ولينك
كنت حبيباً كسولاً ولينك ما واجهته في مدة حياتك الا بما يكره أن يراه من
عباده فبأي وجه تطلب المغفرة و بأي حال تلمس العفو وعلى أي عصا تتوكأ
وقد وهنت قواك من هول ذلك الموقف المائل و بأي جواب تجيبه اذا ماسئلك
عن سوء عملك مع احسانه اليك و اي علاقة تدعوك لان تتشفع بأي شفيع اذا
كنت حليف الشيطان وما صاحبت في دنياك الا الاشرار وأعني بالاشرار
الذين لا يدخلون المساجد ولا مأوى لهم الا مجامع اللهو وهم قرناء السوء وكلكم
هنا لك في ورطات الخبال مكبولون تالله انك لتموت على ما عشت عليه وتبعث

على ما متّ عليه وما ربك نظام للعبيد وبقدرك نسيانك لربك هنا سببناك هناك
واما حسابك فعلي أعمالك وبمقدار دعواك واما عقابك فلا يتزر بازارك الذي
أحكمته على طولك وعرضك سواك وما إزارك الا آثامك وأوزارك وما مطيتك
الى احدى الدارين الا أعمالك فانظر مطية أي دار أنت لها الآن من الراكين
وان ارتكبت الكبائر فلا تاومن الا نفسك هناك يا أيها المسكين أنظن يا هذا
أن معشوقتك الزانية تتركك يوم القيامة وتعمى بمخفق من لا عشق ولا
تمعشق . أم تطمع مع اسرافك في بذل مالك في الملاهي ان تهمل ويغدوا
رهين الحساب المسكين الذي انفق بعض ما ملكه وبالباقى تصدق . لأي
داع ايها المغرور لا يأخذ منك العدل نصيبه . وما هو السبب الذي به يرحمك
ربك وقد عاديتك وعصيت رسوله وحييه . اما احسست بلاء ظلمك للفقراء
العمال في نقص اجرهم التي استحقوها بعرق الجبين . وما ادخرت ذلك الا
لعميلك الجزار او الخمار اللعين . اتنسى حرصك على درهم طلبه منك المعدم .
المحتاج . وقد انفقت أوقافاً في مرضاة ذوات الأزواج . أيليق بمثلك ان يترك
زوجته للخادم تشتهيه ويشتهيها . ويذل لزانية ربما مل اللحم الفقير ركبها من
قبل ان تصطفئها . يا هذا الجنة ليست اصطبلًا للحمير والبغال ولكنها دار
للفواضل من النساء والأفاضل من الرجال . ودركات النار ما أعدت الا لأهل
العمل الذي انت متعاطيه . ولا سبيل لها الا البحر المظالم الذي انت ساج فيه
ولا يدخل الجنة الا من حاز مزايا الانسانية . وقد بيناها لك حتى لا تفوتك
الفرصة وبابوغ الأمنية . وهذا هو ميزانك يا عبد فيما بين يديك . فتأمل
لتعرف مالك من سابقة حالك وما قدره الله عليك . فان كنت ممن هدوا

الى الصراط المستقيم . فلا شك انك من سكان جنات النعيم . وان كنت من الذين تتبعوا خطوات الشيطان . فاعلم انك من اصحاب النيران . وان لم يلج قلبك بالتوبة والحق الحياء والوجل فاعلم انك المسرع الطارق أبواب الجحيم علي عجل . وان الهمك الرحيم الودود المناب والرجوع اليه . فبادر بدقة البحث عن من عباده الصالحين يدلك عليه . فانهم حجاب هاتيك الأبواب . وما من باب من ابواب ربك الا وله حاجب وبواب . فلا يغرنك علمك او عملك في تلك الحضرة اقدسوية . فان الحجاب لا تقبل من الوافدين الا من استكمل أوصاف العبودية . وهذه نصيحتي لك يا مكسور الجاح ولا مثالك . عسى ان تبلغ بها صلاح حالك ومآلك . ان ربك بالناس لرؤوف رحيم

﴿ يا هذا ﴾

افترق مدعوا الانسانية في تلاوة القرآن وسماعه الى أربع فرق وما كان اختلافهم في ذلك الا لاختلافهم في التحقق بحقيقة الانسانية اذ هي بالتعريف الذي سبق بيانه لا تكون الا الاخلاق التي جاء بها القرآن وتخلق بها النبي صلى الله عليه وسلم ولكن القوم ما فهموا ذلك فافترقوا في انزال القرآن منزلته الى الفرق التي سنذكرها الواحدة اهل التأويل والثانية اهل التفصيل والتحويل والثالثة اهل الترتيل والرابعة اهل التنزيل وما تحتم الفوز والنجاح الا لاهل الفرق الرابعة

اما اهل التأويل فهم الذين خسروا انفسهم وأوانك هم المبطلون لأنه لا يعلم تأويل ما تشابه منه الا الله والراخون في العلم أي العلم الذوقي الذي لم

يؤذن لصاحبه في الافصاح عنه ولو كان ذلك مباحاً لأفصح النبي صلى الله عليه وسلم عن كل متنسبه في القرآن وذلك لم يكن لأنه وإن كان أنزل بلغة العرب ولكن له اهل هم حفظة اسراره ومكان انواره اذ هو جامع شتات الحكمة التي لاتعطى الا لاهلها ومن ادعى الوصول اليها بغير التقوى فهو كذوب ومن ادعى علم القرآن بغير عمل ولا حال يوصله الى ذلك العلم فما هو الا كماقل الأخبار التي لا سند لها او كالأعشى المتصور حال ما بعد عن نظره من قبل ان يصل اليه وهذا هو مجلبة الضرر وجرومة الداء الذي لا دواء له الا الكي على أم ناصية المصاب به لأن الله سبحانه وتعالى ما أراد بالراغبين في العلم الا الذين استفتحوا أبواب فتوحه بأنامل الحشية والتقوى ولا معنى الرسوخ فيه الا طهارة القلب من الشكوك التي تتوجج المتعلم الى طلب الدليل والبرهان اذ العلم الرباني ما هو الا نور فوق كل دليل وبرهان بهيه الله لمن اخاره من عباده وما عدا هؤلاء هم الذين لم ينالوا من تناول القرآن الا نكالا ووالا فما كان حالهم الا كحال خالط الحلوى بالملح وهذا خلط لا يعمل بمتناوله الا التقايي حتى اذا اخرج ما في جوفه لا ينفعه ولا ينفع غيره واما اهل التفصيل والتحويل فهم الذين لا يحترمون القرآن الا لانه حوى رقائيق البلاغة ودقائقها وقد زعموا انهم هم اهلها وجيرانها وانهم أحق باكتنائها فما لوا الى محبة القرآن من هذا الطريق ايس الا فما كان همهم الا تفصيله ملابس لما توهوا نزوله لاجله منما قصرت عن تجاوزه افهامهم فحولوه اليه تحويلاً حسبما يدركه أي متصور ومتبيل منهم كل على قدر استعدادده وقابليته متجهاً الى جهة التي سنخ اليها فكره وهو لا يعلمهم الله بالنوايا حيث لا ثواب لعمالهم منهم فيما عمل ولكن المعاملة تتحصر فيما بين عقاب وعتاب وصفح

اذ القادم على عمل لم يؤمر بعمله ولا نتيجة له الا اشغال القلوب بما لا يعني
لا يستحق أجراً على ذلك العمل وأما اهل الترتيل فلا يحرم مرتلهم الأجر
الا اذا عرض له عارض يستجلب له العقاب كالربا أو النغي والتلاعب وغير
ذلك مما ينتهك به الفارئ أو السامع حرمة القرآن المجيد وأما اهل التذيل
فهم ورثة النبي صلى الله عليه وسلم الذين ينزل القرآن على قلوبهم في كل تلاوة
تدبراً جديداً يوافق حال الفاري أو السامع من طريق الودانة المعمدية بمعنى
انه يجد من الاشارات في كل آية من آياته ما يناسب حاله الذي هو متلبس به وقت
التلاوة او ما يناسب حالاً كان عليه لم يكن من الاحوال الكمالية فترجعه آداب
القرآن الى خطه الأدب الكمالي أو برتده الى ما يستفي قلبه فيه الى غير ذلك
من الشؤون التي تلازم اهل القرآن الذين هم اولياء الله عند كل تلاوة وهؤلاء هم
الذين اشار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم بان الله ملائكة يطوفون في الارض
يستمعون مجالس اهل الذكر ويقولون ما معناه ان اهل السماء ليرون البيوت
التي يتلى فيها القرآن كما ترون النجوم في السماء واولئك هم اهل الانسانية اهل
القرآن اهل الايمان اهل الاحسان اهل التقوى اهل المعرفة اهل اليقين اهل
التمكين اهل الجنة موافق المنه مهبط الرحمة عمرنا الله ببركاتهم ونفحاتهم
ومتعنا بحبهم ومحبتهم وحشرنا في زمرة من انهم على كل شيء قدير

﴿ يا هذا ﴾

بعد ما حدث الله تبارك وتعالى على اتمام ما اجراه على اساني من هذه
النصائح وصليت على حبيبنا المختار وآله الأفاضل الأبرار اضطلجت مستريحاً
حتى اذا كنت ما بين اليقظة والنوم نجبت اني في ملاء من الناس وقد قام

من بينهم خطيب كانه شيطان في صورة انسان جاء يقبح ما حسنت لهم
ويحسن ما قبحته باقوال تسحر الالباب وتفرق ما بين الاحباب فأخذ مني
الغضب حده وقت مشيراً اليه بمجدة وشدة غضب قائلاً

تمهل قليلاً قاصر الباع واليد فإ أنت ان حمّ القضا بالمؤيد
وقد اتبعته بعد القطة بما سيأتي وما عنيت بقولي تفرق ما بين الاحباب
الا انها تمويهات شبهات تزعج قلوب ضعفاء الايمان عن مرا كز اليقين و بذلك
تنقطع علائق الاءاء الذي بينهم وبين المؤمنين التي اشار الله تبارك وتعالى
اليها بقوله (انما المؤمنون اخوة) وما الاخوة الاحقيقة الانسانية التي ذكرناها لان
من تحقق بها لا يكون مبغوضاً لاحد ولا يكون أحد مبغوضاً له لان الله
ما جعل رابطة اخاء للانسان بعد الاخاء العصبي الا من وجهتين وجهة الايمان
وهي الرابطة التي وصف الله بها اهل الجنة بقوله (ونزعنا ما في صدورهم من
غل اخوانا على سرر متقابلين) وليس الغل الذي نزع الله من قلوبهم الا
حب الدنيا الذي هو اقوى سبب للتباغض والتحاسد وما انتزع من قلوبهم
الا بالاخلاق التي ذكرناها والوجهة النانية وجهة العصيان المذكورة في قوله
(ان المبشرين كانوا اخوان الشياطين) وقد وصف حالهم بقوله (الاخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين) وما هي الا أخوة النمدن التي بها يتنادون
اليوم لتحكم داء الماوخليا في القوم الذين ما جعل الله لهم نصيباً من الدنيا الا
زخرفة المنطق وخراب القلوب وظلمة الاسرار وفتنة العقول وسجن الارواح
وكان الله على كل شيء مقتدرًا وهاك مبدأ القول الى الخاتمة تبصرة لمن اراد
ان يذكر او اراد شكورا

فما أنت أن حمّ القضاء بالمؤيد
 شديد يبيد الملك بالأمس في الغد
 وهل للذي يرديه غوثة منجد
 ولا أنت جبار تصول وتعتدي
 ولا لك ارض كالبساط الممدد
 ولا لك بحر إن حما الصيف بمدد
 ترينا مدى الايام بشر التودد
 ولا أنت بدر في الدجا بك نهتدي
 ولست بياسوع ولا بمحمد
 وان كنته فالصرح أعدل شاهد
 ألا فابن لي صرحاً والرب فاصعد
 فما لك لم تصفع قفاك بمحتدي
 تحاول هدم الدين يا نسر معتدي
 فما وهنت اركانه بالتهدد
 ايندو غوي القوم في زي مرشد
 وما ان نسينا قرب تلك المعاهد
 من الملة العظمى به الناس تفندى
 فعيتك الاموات اقبح مورد
 فبلانه الحمام أهدي لمهتدي
 من أودعه الصنوف حوف التبدد

تمهل قليلا قاصر الباع واليد
 صريك ذوا حلم ولكن بطشه
 قوي متين لا يقاوم بأسه
 وما انت ذوا بطش ولا انت قادر
 ولا أنت ذو عرش يرجى نواله
 ولا لك غيث ينعش الارض قطره
 ولا لك شمس بالضياء منيرة
 ولا لك سر ينبت الحب والنوى
 ولا انت مبعوث ولست بمرسل
 وما أنت فرعون الاله الذي مضي
 فهالك فنادي اليوم هاما نقاتلا
 وان كنت لا هذا ولا ذاك يافتي
 تماديت في الطغيان جهلا كأنما
 فان كنت ممن هددو اليوم ديننا
 وان كنت ممن بدعي الهدى مرشدا
 عهدناك ضالا هل نرجيك ناصحا
 وهل عائب الاموات والفوم كاهم
 ألا فاستقم يا ناقص الدين والحجا
 ان كان اصلاح العباد بما ترى
 اذ الدين دين الله يسطع نوره

وهاهي كتب الدين في كل قرية
تداولها الأختيار شرقاً ومغرباً
وتالله في طول البلاد وعرضها
خزيت ويخزي كل من شان دينه
فهل بعد ألف ثم ثالث مائة
أجد درب الدين ديناً سوى الذي
أم اليوم قد أصبحت زباً بالارضاً
زب الارض شيء يصنع من خشب خفيف ويوضع في اسفله قطعة من
الرصاص فلا يزال قائماً كلما رمي وهو من ملاهي الصبيان

الا فترك الدين القوم واهله
ولكن لهم صبر طويل على الأذى
ألا فترقب بطشة الله إنها
هناك يجفوك الحليل ولا ترى
فخذ عن خبير الأقدمين نصيحة
سبدي لك الأيام ما كنت جاهلاً
فيا قومنا دووا على حفظ دينكم
فأشر اطيوم الدين يا قوم قد بدت
وهذا رسول الله اصدق قائل
ألم تبصروا في الناس كم ألف فتنة
ألم يكن هذا اليوم يزداد شره

فاسيف اهل الدين عندك بعمد
وهل قيل نسهم يوماً بهدهد
ورائك تزونا للارمان المحدد
مجيئاً اذا ما صحت يأخذ باليد
لعلك باستطاردوها اليوم تهدي
ويأنيك بالأخبار من لم تزود
وايمانكم من زيف باغ واحد
وأشراركم منها على كل مورد
أبان لما عن غيب تلك المشاهد
تنير لطاها نورة المتباء مد
وبعد غد في السرا صمب من غد

لها في مجال الشك سبق التعود
يهون على المجذوم او كل مفعد
الى ما اليه موئل الميرد
لها بنهي سبر الطروب المربد
من الناس مبتاع بمقودنا قد
الى شر مأوى قاعه شر مقعد
ولا تستجبروا من لظاكم بموقد
الى غاية ما أمها قبل مهتدي
قد افتنوا عشقا بذات موئد
وما فطنوا حتى دهوا بالمهند
حيتهم للبش من غير موعد
بعشق الجماره واللوا والمؤيد
وما نشر الأقوام طلي المحلبد
بما خلقه من رنج وهدد
فيا شوئم ذاك المرقد المتوقد
ويأتي نكير بالعنا للعائد
ويوم حصاد الزرع ياتر حاصد
اذا ما اتاه فارغ الجيب واليد
واخبارهم من ذي صلاح ومفسد
سوى من تغني بالوهيد ابن معبد

أم اليوم ياغفل القلوب قلوبكم
أم اليوم أنتم كالحجير ركوكم
فألي أراكم كل غرّ يقودكم
الى النار بل والعار والخطة التي
الى سلعة ما ساءها قبل سومكم
الى حيث يمتاط الاعين قلوبكم
فلا تستعنو بالجدال على العبي
ولا تهتدوا بالخدين وغبهم
فما حالكم في النى الا كفتية
وه احصاوا منها سوى الواحد والضنا
يفار عليها اهلها فدعتموها
كذلك انتم لانزالون هيا
وساهون عنا قال ربي ورسله
الى ان يوفىكم من الموت طارق
وتلحدكم ابنائكم في قبوركم
به يشهد المغرور باب جهنم
ومن بعده هول القيامة واللقا
بماذا يجيب العبد في الحشر ربه
وما عنده الا توار يخ من مضوا
الاهل لهذا من مثيل من الورى

أني مثل ذاك اليوم تغني فكاهة
أني مثل ذاك اليوم يريج عالم
أني مثل ذاك اليوم ربي وربكم
لك الله ذاك اليوم يوم مطول
الا فانصتوا لي واسمعوا لمتالتي
ذروا كلما يطنني ويلهي قلوبكم
وقروا النار أهلكم وانتم فانما
أما قام فيكم هادم الدين ناصحا
يقول أوربا فاتكم من بهائمها
بها معمل الباور والعدد التي
وأنتم كسالى ما لكم من خليفة
فهذا هو السُّبْطَان يرصد حثركم
أبوم يلاقى الله يأتي مدرعا
وان قال رب العرش الفوه في لخلي
أبي الله ان يرمي بنجر عبيده
وان يشغل القلب الذي هو بيته
ويدخل من صافاه في ظلمة العمى
فيا أسراء الطليش يا عصبة الحنا
طعنتم بلا رمح وجذت رقابكم
ولكن سماوي الصغار انا كوا

وصعقته شعر فوق خد مورد
بلا عمل جيء يامدعها بمسند
يقول اكرمو امن مزقوا دين أحمد
شديد البلا صعب على كل جاحد
فاني بكم بار كأشفق والد
عن الموت او ما بعده من مشاهد
مواعيدها بالموت أقرب موعد
يدس لكم سم الهلاك المؤبد
وزخرفها الفتان أجمل مشهد
لدي الحرب تردى كل جمع مجند
سوى العز بالتقوى وذل التعبد
له فاقعدوا يا قومنا كل مرصد
ويأتي بخرطوش وسيف مجرد
يقول اورباوي وهانوت منجدي
علي ما يسوق الهم للمتعبد
بتلك الملاهي من متاع وعسجد
ويخرجه من نور تلك الموارد
ويا حلفاء الزيف والمذهب الردى
بلا مديّة كلا ولا يميند
لغرتكم يحنال في زي مرشد

وراء مياي الدين في شر مرقد
 وغبتم عن الرشد السديا المحمدي
 وحكمكم بكل العمي لآباء ثم
 على فترة ترجون عهد المعاهد
 أخوا الجبل أعمى في احتياج لقائد
 اليكم بأفهام الضنا والتودد
 حياي بوادي سبات المقاصد
 وقد أكمل الله المدي بجمعه
 بيومك لكن يأت بالحزن في الغد
 فما وردوا الابه شر مورد
 فما من تنقي من عذاب بمفتدي
 فهاكه ما ان يقات بمفتدي
 فلا يرتوي الا بما فخر الصدي
 فما حبيب المفروض الا لمساعد
 دعاه صريه الى خير مشهد
 سوى مستهام بالشتاء مقيد
 وفي قلبه لله وفرة قاعد
 وميتا في دار الوقار بمفعد
 سري من بوادي النى في كل فدند
 ولا لأخي الدعوى ولا المتمرد

فنادعكم حتى رماكم بمفعد
 سقاكم شراب الزينغ حتى سكرتمو
 وأقصاكم في البعد عن كل موقظ
 جهلتم امور الدين حتى كأناكم
 وما الدين خافي النور حتى يبينه
 ولكنما الشيطان ارسل جنده
 وانتم اساري غرة وسفاهة
 فهل غير دين الله تبخون شرعة
 فلا خير في عيش يسرك حاله
 ولا خير في الدنيا ولا في بنيتها
 خذوا حذرهم من ربكم وعذابه
 ولا تهتكوا ستر الصيانة بالحناء
 ولا تفعلوا ما حرم الله فعلاه
 ولا تنفلوا عما امرتم بفعله
 وما قام بيكي في الداجي سوى الذي
 وما بات سكرانا وأصبح زانيا
 فما من فتى يرتاح للفسق قلبه
 وما من فتى اضحى المزاح شعاره
 فما خلقت دار النعيم لغافل
 ولا لشيء دأبه الطيش والأذى

وما أزلت الا لكل مكل تفي وفي مصقل كالمهند
 الا فاقروا أبوابها بمتابكم فما فاز غير التائب المتعبد
 ولا تطرقوا باب الجحيم جهالة ولا تستروها ان عقلم بمسجد
 فما بابها الا مجامع لهوكم ولا فرعها الا دوام التردد
 وهذي وصاياي اليكم جعلها مطبة آمالي الى يوم موعدي
 أرجي بها ممن رجوت قبولها ولست أرجي غير اكرم مقصد
 كرم العاليا واسع الجود من اذا دعوت يليني بكل مقاصدي
 وأزكي صلاة ينعش الكون عطرها على خبر مبعوث واكمل عابد
 وتمقبا في كل حين تحية على الآل والاصحاب آل محمد
 وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

غلبنا التصحيح عند الطبع فصححنا الآيات القرآنية وأوكلنا غيرها
 لأذواق المطالعين ومعارفهم

هذا هو الصحيح	صحيفة	سطر
وما أمرنا الا واحدة كلح بالبصر	١٨	١١
قل الروح من أمر ربي	٣٠	١
أومن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً	٣٥	١٥
ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه	٥٦	١٥
على بعض فيركمه جميعاً ويجعله في جهنم		
آخر المألزة التاسعة		

ولذلك أزلت اللجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين

أم اليوم يا غفل القلوب قلوبكم
 أم اليوم أنتم كالحرير ركوبكم
 فإني أراكم كل غرّ يقودكم
 إلى النار بل والعار والخطئة التي
 إلى سامعها قبل سوءكم
 إلى حيث يمتاط اللعين قلوبكم
 فلا تستمينوا بالجدال على الصبي
 ولا تهتدوا بالخدنين وغيبهم
 فما حالكم في الغي إلا كفتية
 وما حصلوا منها سوى العجز والضمنا
 يغار عليها أهلها فدعهموا
 كذلك أنتم لا تزالون هياما
 وساهون عما قال ربي ورسله
 إلى أن يؤفكم من الموت طارق
 وتلحدكم ابنائكم في قبوركم
 به يشهد المفرور باب جهنم
 ومن بعده هول القيامة واللغا
 بماذا يجيب العبد في الحشر ربه
 وما عنده إلا توار يخ من مضوا
 الأهل لهذا من مثيل من الورى

لها في مجال الشك سبق التعود
 يهون على الخدوم أو كل مقعد
 إلى ما إليه موئل التمرد
 لها ينتهي سير الطروب المعريد
 من الناس مبتاع بمنفودنا قد
 إلى سر مأوى فاعه شر مقعد
 ولا تستجيروا من لظاكم بموقد
 إلى غاية ما أمها قبل مهتدي
 قد افتتنوا عشقا بذات مؤصد
 وما فطنوا حتى دهوا بالمهند
 كحيتهم للبطش من غير موعد
 بعشق الحماره والوا والمؤيد
 وما شر الأقوام طي المجلد
 بما خلفه من مزيج ومهدد
 فيا شؤم ذاك المرقد المتوقد
 ويأتي نكير بالعنا المعاند
 ويوم حصاد الزرع ياشر حاصد
 إذا ما اتاه فارغ الجيب واليد
 وأخبارهم من ذي صلاح ومفسد
 سوى من تغني بالوهيد ابن معبد

أني مثل ذاك اليوم تغني فكاهة
 أفي مثل ذاك اليوم يرمح عالم
 أفي مثل ذاك اليوم ربي وربكم
 لك الله ذاك اليوم يوم مطول
 الا فانصتوا لي واسمعوا لمتالتي
 ذروا كلما يطغى ويلهي قلوبكم
 وقوا النار أهلكم وانتم فانما
 أما قام فيكم هادم الدين ناصحا
 يقول أوريا فاتكم من بهاثها
 بها معمل البلور والمعدن التي
 وأنتم كسالى ما لكم من خلقة
 فهذا هو الشيطان يرصد حتفكم
 أبوم يلاقي الله يأتي مدرعا
 وان قال رب العرش القوي لظي
 أبي الله ان يرمي بخير عبده
 وان يشغل القلب الذي هو بيته
 ويدخل من صافاه في ظلمة العمى
 فبا أسراء الطيش بأعصبة الحنا
 طعنتم بلا رمح وجذت رقابكم
 ولكن سبأوي الصغار انا كوا

وصقلة شعر فوق خد مورد
 بلا عمل سبيء يامدعيها بمسند
 يقول اكرموا من رزقوا دين أحمد
 شديد البلاء صعب على كل جاحد
 فاني بكم بار كأشفق والد
 عن الموت او ما بعده من مشاهد
 مواعيدها بالموت أقرب موعد
 يدس لكم سم الهلاك المؤبد
 وزخرفها الفتان أجمل مشهد
 لدي الحرب تردى كل جمع مجند
 سوى العز بالتموى وذل التعبد
 له فاقعدوا ياقومنا كل مرصد
 ويأتي بخرطوش وسيف مجرد
 يقول اورباوي وهانوت منجدي
 علي ما يسوق الهم للمتعبد
 بتلك الملاهي من متاع وعسجد
 ويخرجه من نور تلك الموارد
 ويا حلفاء الزين والذهب الردي
 بلا مدية كلا ولا يميند
 لغرتكم يحتمل في زي مرشد

وما أزلت الا لكل مكل تقيّ وفي مصقل كالمهند
 الا فاقرعوا أبوابها بمتابكم فما فاز غير التائب المتعبد
 ولا تطرقوا باب الجحيم جهالة ولا تشنروها ان عقلم بمسجد
 فما بابها الا بمجامع لهوكم ولا قرعه الا دوام التردد
 وهذي وصاياي اليكم جمعتها طبخة آمالي الى يوم موعدى
 أرجي بها ممن رجوت قبولها ولست ارجي غير اكرم مقصد
 كرم العطايا واسع الجود من اذا دعوت يليني بكل مقاصدي
 وأزكي صلاة ينعس الكون عطرها على خير مبعوث واكمل عابد
 وتسقبها في كل حين تحية على الآل والاصحاب آل محمد
 وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

غلينا التصحيح عند الطبع فصصحنا الآيات القرآنية وأوكلنا غيرها
 لأذواق المطالعين ومعارفهم

هذا هو الصحيح	صحيفة	سطر
وما أمرنا الا واحدة كلح بالبصر	١٨	١١
قل الروح من أمر ربي	٣٠	١
أومن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً	٣٥	١٥
ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه	٥٦	١٥
على بعض فيركمه جميعاً ويجمع له في جهنم		
آخر الملزمة التاسعة		

ولذلك أزلت اللجنة لامتقين وبرزت الجحيم للغاوين

١٩٣

DUE DATE

1A150

[illegible]

